

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحلقة الأولى من محاضرات في

مقرر المعجزة والإعجاز

المفهوم والمنزلة أهمية معرفة الإعجاز

لطلاب وطالبات السنة الثانية من المرحلة التمهيدية للتخصص (الماجستير) في

البلاغة والنقد

المحاضر محمود توفيق محمد سعد القاضي

من كتاب «إعجاز القرآن: الإعجاز في دراسات السابقين» للشيخ: عبد الكريم الخطيب.

(ص ٨٧ - ١٥٠)

القول في المعجزة والإعجاز .

قُضِيَ نظاميًا أن يكون القول في القسم الأول من المقرر الدراسي على طلاب السنة الثانية التمهيدية في مرحلة الماجستير تخصص البلاغة في العام الجامعي (١٤٤٥هـ) تحت عنوان (المعجزة والإعجاز : المفهوم والمنزلة وأهمية معرفتي الإعجاز) وأن يكون ذلك من مصدرين رئيسين ومرجع إضافي:

المصدر الرئيس الأول كتاب «دلائل الإعجاز» لعبد القاهر الجرجاني (ت" ٤٧١هـ) تحقيق محمود محمد شاكر طبعة " الخانجي" من ص(٨) إلى ص(٣٥)

والمصدر الرئيس الآخر " كتاب «الإعجاز في دراسات السابقين» لعبد الكريم الخطيب طبعة دار الفكر العربي سنة ١٩٧٤م من ص(٧٨) إلى ص(١٥٠)

والمرجع الإضافي كتاب (الأعجاز البلاغي) لأستاذنا الشيخ محمد أبي موسى . طبعة مكتبة وهبة ، الطبعة الثانية عام ١٣١٨ من ص(١١) إلى ص(٨٥)

تثوير القول

في المحاور التي جاءت في كتاب «الإعجاز في دراسات السابقين» من ص (١٥٠-٧٨) وهي في «الباب الثاني: المعجزة في زمانها ومكانها» وقد أدار القول فيه على أربعة عشر محوراً:

- (١) «ما المعجزة»
- (٢) «لماذا تتعدد المعجزات وتتنوع»
- (٣) «هل المعجزة لازمة للرسول»
- (٤) «الناس والمعجزات»
- (٥) «المعجزة الخالدة»
- (٦) «زمان المعجزة ومكانها»
- (٧) «ولماذا العرب وحدهم»
- (٨) «وقفه مع الشعر الجاهلي»
- (٩) «الإسلام والشعر الجاهلي»
- (١٠) «ماذا في الشعر الجاهلي»
- (١١) «اللغة العربية ومكانتها بين اللغات»
- (١٢) «هل القرآن حجة على غير العربي»
- (١٣) «الله أعلم حيث يجعل رسالته»
- (١٤) «ما هو الإعجاز في القرآن»

تلك هي الأربعة عشر محوراً ،ولست هنا بالمقرب أو الشارح لما يقول الأستاذ الخطيب فيها، فمن في طبقتك من طلاب العلم، غني عن ذلك التقريب أو التيسير، ولا سيما أن مقال الشيخ فصيح صريح ، وإنما أنا أقرب إلى تثويرك إلى أن تقول ما يستمع إليه وما مقالة الشيخ الخطيب إلا حافز لك ومُسْتَفْزِك إلى أن تعتكف في الأسفار مستبصراً منكبراً، ومن ثم لن أهمل من مقالة استاذنا الخطيب شيئاً كما أنني لن أعتقل نظري فيها ، بل سأضيف إن شاء الله تعالى إليها قولاً في غيرها هو بها نسيب وإليها مجيب ، ولا تجعلن همك أن تستوعب ما قال الأستاذ الخطيب فيها ولا ما قد يتفضل به الله ﷻ عليّ فأزجيه إليك .

فريضة على مثلك طالب علم أن تكون لما يساق إليك مصغيا ، ثم محاورا ، ثم ناقدا ،
 فذلك حق نفسك عليك ، فلا تبخسها ، ولا ترضين بأن تكون حامل علم غيرك ، بل لا بد
 أن تصيف إليه أيضا من تفكيرك ، فإنما أنت منهي عن أن تقف ما ليس لك به علم
 {وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ
 مَسْئُولًا} [الإسراء: ٣٦] أي لا تقف إلا ما كنت أنت به عليم ، لا ما كنت أنت حامله عن
 غيرك ، ولذا قال (ما ليس لك به علم) ولم يقل لك (ما لم تعلم) فليس كل ما تعلم أهل
 لأن تقف ، بل اقف ما أنتجه قلبك .

عَنِ الْمُقْدَامِ رحمته عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَ « مَا أَكَلَ أَحَدٌ طَعَامًا قَطُّ خَيْرًا مِنْ أَنْ يَأْكُلَ مِنْ
 عَمَلٍ يَدِهِ ، وَإِنَّ نَبِيَّ اللَّهِ دَاوُدَ عليه السلام كَانَ يَأْكُلُ مِنْ عَمَلٍ يَدِهِ » . (رواه البخاري في كتاب البيوع من صحيحه)
 ولا تستحقن نفسك فإنك عند ربك بإسلامك وحفظك كتابه وطلبك العلم به ذو شأن إن
 علمت فعلت . هو ﷺ يقول « مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ
 جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَذْهُورًا * وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ
 فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا * كُلًّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ
 رَبِّكَ مَحْظُورًا * انظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَلِلْآخِرَةِ أَكْبَرُ دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرُ
 تَفْضِيلًا » [الإسراء: ١٨- ٢١]

ورسولنا ﷺ يقول « يَا نِسَاءَ الْمُسْلِمَاتِ لَا تَحْقِرَنَّ جَارَةً لِجَارَتِهَا ، وَلَوْ فَرَسَنَ شَاةٍ » . (متفق
 عليه من رواية أبي هريرة رضي الله عنه)

وحق لنفسك عليك ألا تكف بهذه المصادر والمراجع المشار إليها ، فما ذكرت إلا على
 سبيل بيان الفريضة ، والنبلاء لا يقتصرون على ما كان "فريضة" بل هم يعتنون أيضا
 بما كان «نفيلة» من جنس ما هو فريضة.

يَقُولُ اللَّهُ ﷻ فِي حَدِيثِهِ الْقُدْسِيِّ: « إِنَّ اللَّهَ قَالَ مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتُهُ بِالْحَرْبِ ، وَمَا
 تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا اقْتَرَضْتُ عَلَيْهِ ، وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ
 حَتَّى أَجِبَهُ ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ ، وَيَدَهُ الَّتِي
 يَبْطِشُ بِهَا وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا ، وَإِنْ سَأَلَنِي لأَعْطِيَنَّهُ ، وَلَئِنْ اسْتَعَاذَنِي لأُعِيذَنَّهُ ، وَمَا
 تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ تَرَدَّدِي عَنْ نَفْسِ الْمُؤْمِنِ ، يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَأَنَا أَكْرَهُ
 مَسَاعَتَهُ » . (البخاري: الزقاق)

المحور الأول

(ما المعجزة؟)

فقه المصطلح: (الإعجاز والمعجزة)

الإعجاز والمعجزة مصطلحان حادثان في القرن الثالث الهجري ، والقرآن والسنة لم يستعملا هذين المصطلحين ، وإنما عبر عن المعجزة بمصطلحات أخر منها " الآية" ، و" البيّنة" ، و" السلطان" ، و" البرهان"

ولكل وجه من المعنى هو فيه أبرز ، سأشير إليه إن شاء الله تعالى (١)

وأكثرها حضوراً فيه مصطلح " آية" ، والآية هي العلامة الظاهرة ذات الدلالة الظاهرة على شيء ما. فهي نفسها ظاهرة ، ودلالاتها على ما وضعت له ظاهرة . فالظهور عمود أمرها .

(١) ورؤد عذة كلم على معنى يسمى في " علوم القرآن " النظر «النظائر» بينما استعمال الكلمة في أكثر من معنى يسمى " الوجوه" ، فلدنا «علم الوجوه والنظائر» وهو علم سيأتي مما يجعله أقرب إلى علم البلاغة من أن علم البلاغة يعتني بمداينة أربعة : (السياق) و(الاقتضاء) و(المطابقة) و(الأثر)

هذه الأربعة هي عند النظر البلاغي على مستوى الكلمة وما فوقها إلى النص ، فحيث حضرت هذه الأربعة في قول فهو قول (أي نظر) بلاغي أيا كان مجال النظر من فنون العلم . فالقول البلاغي (النظر البلاغي) ليس بمتحصر في أسفار البلاغيين. بل أنت واجده وغيره نصيراً في أسفار علم أصول الدين (العقيدة) وعلم أصول أحكام الشريعة (الفقه) وعلم أصول فقه الإحسان (التصوف السلوكي الصفاء من الهرطقة) وعلم النحر ، والأدب ونحو ذلك .

و«علم الوجوه والنظائر» معني باستخراج معنى الكلمة وحدها دون ما فوقها، ومعني بالنظر في السياق، دون الالتفات إلى الاقتضاء والمطابقة، والأثر. فهو رافد من روافد العقل البلاغي . فحق على طالب العلم أن يكون ذلك العلم من مكوناته العلمية الرئيسية. ويمكن لطالب العلم أن يضيف إليه ربط كل معنى بسياقه وبيان ما يقتضيه ، وبيان أثره في المعنى الجمعي للتركيب، وأثر ذلك المعنى التركيبي في مثليه ، وذلك من خدمة هذا العلم الجليل ، وليكن لك من هذا نصيب موفور مشكور عند ربك سبحانه وبحمده. وجانب الوجوه من هذا العلم يلتفت إلى ما يعرف بالمشترك ، بينما يلتفت جانب النظائر إلى ما يعرف بالترادف.

فعلاقة «علم الوجوه والنظائر» بعلم المشترك والترادف في «فقه اللغة» علاقة وثقى ، فليكن علم «فقه اللغة» من روافد عقلك البلاغي الفعيل ولؤل ما وصلنا - فيما أعلم - من كتب «علم الوجوه والنظائر» كتاب أبي العصب : مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي ولأء، البخاري(ت: ١٥٠هـ) وقد نشر محققاً وينكر أن مولى ابن عباس - رضي الله عنهما - يدعى " عكرمة"(ت: ١٠٥هـ) له كتاب في ذلك بيد أن الكتاب لم يصل إلينا.

وحق على العقل البلاغي العربي أن يستعيد إلى فسطاطه ذلك العلم، فهو به أحق ليكملة ، فما يزال هذا العلم فطيراً ، ونطى أجد في طالب العلم من يقوم لتلك ، فاعينه إرشاداً إن شاء الله تعالى.

يقول ﷺ: (وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَلَأَجَلٍ لَّكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا * إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوا هَذَا صِرَاطَ مُسْتَقِيمٍ) [آل عمران: ٥٠ - ٥١] {وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِّن رَّبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ آيَةً وَلَٰكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ} [الأنعام: ٢٧] {وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَنَبِّ جَاءَتْهُمْ آيَةٌ لَّيُؤْمِنُنَّ بِهَا قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُشْعِرُكُمْ أَنَّهَا إِذَا جَاءَتْ لَا يُؤْمِنُونَ} [الأنعام: ١٠٩] {وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِّن رَّبِّهِ أَوَلَمْ تَأْتِهِم بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى} [١٣٢: ٥] {اقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ * وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُّسْتَمِرٌّ * وَكَذَّبُوا وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ أَمْرٍ مُّسْتَقَرٌّ} [الشمس: ١ - ٣]

ولكلمة "آية" وجوه آخر قد تأتي بمعنى "علامة" كما في قوله ﷺ: (قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمَزًا وَادَّكَّرَ رَبُّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالْعُصِيِّ وَإِلْبَاكَرُ) [آل عمران: ٥١]

وقد يعبر عنها بـ«البرهان»^(١): {يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُّبِينًا} [النساء: ١٧٤] والبرهان بمعنى الحجة القاطعة المعصومة من النقد والرد.

(١) يقول الزاغب (ت: ٥٠٢هـ) في "المفردات": «البرهان لوكد الأدلة، وهو الذي يقتضي الصق أبدا لا محالة، وذلك أن الأدلة خمسة أضرب:

- دلالة تقتضي الصق أبدا.
- ودلالة تقتضي الكذب أبدا.
- ودلالة إلى الصق أقرب.
- ودلالة إلى الكذب أقرب.
- ودلالة هي إليهما سواء.

قال تعالى: {قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ} [سورة البقرة: ١١١] (قُلْ: هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرٌ مِّن مَّعْنَى) [النساء: ٢٤] (قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ) [النساء: ١٧٤] .

ويقول ابن منظور (ت: ٧١١هـ) في "لسان العرب": «البرهان الحجة الفاصلة بينة، يقال: برهن برهانه إذا جاء بحجة قاطعة للند الخصم، فهو مبرهن. ... وجمع البرهان براهين. وقد برهن عليه: أقام الحجة. وفي الحديث: «الصفة برهان» لا مسلم: الطهارة»
«البرهان: الحجة والذليل أي أنها حجة لطيب الأجر من أجل أنها فرض تجاري الله به وعليه، وقيل: هي دليل على صحة إيمان صاحبها لطيب نفسه بإخراجها، وتلك لعلاقة ما بين النفس والمال. »

فال معنى المركزي في "البرهان" هو الركادة والعصمة من النقص أو النقد. ففيه راحة إيمان الخصم

(تنبيه : إذا ما ذكرت لك في الهامش معاني بعض الكلم في معاجم العربية فلا تنزعج ولا تصحبن أن هذا تطويل واستطراد أو حشو وتكاثر، كلا، إنما أنت طالب علم العربية وأول العلم بها علم معاني مفرداتها وتصريفاتها، فلا تتعالم ولا تبخل على عطفك ما ينفعها، فسينا رسول الله - صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم - « كفى بالمرء إمنا أن يضيع من ثبوت ». (سنن أبي داود - الزكاة) وفي رواية للحاكم في

قَالَ تَعَالَى (وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى تِلْكَ أَمَاتِيهِمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) (البقرة: ١١١)

والبرهان أعم من «المعجزة» يقول ابن عطية في تأويل الآية: «قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ» "البرهان": الحجة النيرة الواضحة التي تعطي اليقين التام،

{فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ * فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِي الْأَيْمَنِ فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ مِنَ الشَّجَرَةِ أَنْ يَا مُوسَى إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ * أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَلَمَّا رَآهَا تُهْتَزُّ كَانَتْهَا حَافًى وَلَىٰ مُثْبَرًا وَلَمْ يُعَقِّبْ يَا مُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ * اسْلُكْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخَرُّجَ بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ} (قصص: ٢٩-٣٢)

إلقاء العصا برهان أي معجزة، لأنها من السحر الذي برعوا فيه، وفيه تحدٍ لهم . فتحققت فيه شرائط المعجزة .

ويعرب أيضا في القرآن عن المعجزة بقوله «سلطان» (١) ويراد به الحجة: {هُؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْلَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا} (التكوير: ١٥) (٢)

المستكره للصنعة وغيرهما «كُلِّي بِالْمَرْءِ إِنَّمَا أَنْ يُصْنَعَ مِنْ يَحْوٍ» وعليك مما تقوت وتقول، بل هو أولى وأفضل من كل ما تقوت وتقول . وإذا كان من هدي النبوة أن لجسدك عليك حقاً، فإن لعقلك عليك حقاً. فأوفها يوف لك.

١ يقول ابن فارس في «المقاييس» (سلط) «السين واللام والطاء» أصل واحد، وهو القوة والقهر. من ذلك السلاطة، من التسلط وهو القهر، ولذلك سمي السلطان سلطاناً. والسلطان: الحجة. والتسلط من الرجل: التصيح للسان الدرب. والتسلطة: المرأة الصنعة.

٢ يقول ابن الجوزي (ن: ٥٩٧هـ) في «نزهة الأعين»: «السلطان: فعلا من السلاطة وهي الانبساط بالقوة. وذكر المفردون أن السلطان في القرآن على وجهين أحدهما: الملك والقهر. ومنه قوله تعالى في إبراهيم: (وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكَ مِنْ سُلْطَانٍ إِلَّا أَنْ دَعَوْتُكَ فَاسْتَجِبْتَ لِي) [، وفي سبأ: (وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ) .

والثاني: الحجة. ومنه قوله تعالى في الأنعام: (إِنَّمَا نَزَّلْنَا بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا) ، وفي هود: (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ) ، (وفي بني إسرائيل: (فَقَدْ جَعَلْنَا لَوِيِّه سُلْطَانًا) ، وفي الروم: (لَمْ نَزَلْنَا عَلَيْهُمُ سُلْطَانًا) ، (وفي النمل: (أُولَئِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لِكَافِرِينَ سُلْطَانَهُمُ) ، وفي سورة الرخمن: (لَا تَنْفَعُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ) . «نزهة الأعين. ص: ٣٤٤)

وقد يعبر في القرآن عن المعجزة بـ«البينة»^(١)

{وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ} أَنْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَنْزَلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ كُنَّا عَنْ يَرَأْسِهِمْ لَغَافِلِينَ . أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أَنْزَلْنَا الْكِتَابَ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَصَنَّفَ عَنْهَا سَنَجَرِي الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ} [الأنعام: ١٥٥-١٥٧] {وَالِى تَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ} [الأعراف: ١٧٣] {حَقِيقٌ عَلَى أَنْ لَا أَقُولَ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقُّ قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ} [الأعراف: ١٠٥] {قَالُوا يَا هُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ} [مريم: ٥٣]

[وَجَهٌ أَعْرَابُ أَهْلِ الْعِلْمِ بِمِصْطَلَحِ الْمُعْجَزَةِ وَالْإِعْجَازِ دُونَ مِصْطَلَحِ الْآيَةِ، وَالْبَيِّنَةِ وَالْبُرْهَانِ وَالسُّلْطَانِ]

لما كان مصطلح "«الآية» «البرهان» «السلطان» «والبينة» مما قد يؤول على ما لا يفهم معنى الإعجاز رغب أهل العلم في القرن الثالث الهجري أن يسدوا الطريق على المشاغبيين بالتأويل ، فاتخذوا مصطلح «المعجزة» و«الإعجاز» فهذان مصطلحان يجهران بالمقصود لما فيهما من معنى " التَّحْدِي " القاطع السنة المعاندين الصادقين أنفسهم وغيرهم عن سبيل الله تعالى .

{ زَيْنٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ وَصُدُّوا عَنِ السَّبِيلِ وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ } [الرعد: ٣٣] {الَّذِينَ كَفَرُوا وَصُدُّوا عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلُّ أَعْمَالَهُمْ} [محمد: ١] {الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ وَيَبْغُونَهَا عِوَجًا وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ . أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ أَوْلِيَاءٍ يُضَاعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ أُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَضَلَّ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ لَا جَرَمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمْ الْآخِسُونَ} [هود: ١٩-٢٢]

^(١) يقول الرابع في "المفردات" "«البينة» الدلالة الواضحة عقلية كانت أو محسوسة، وسمي الشاهدان بينة لقوله عليه السلام: «البينة على المدعي واليمين على من أنكر» «٢»، وقال سبحانه: (أَفَلَنْ كُنْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ) [هود: ١٧] ، وقال: (لِيَبْلُغَ مِنْ هَٰذِهِ بَيِّنَةٌ وَنُحْيِي مَنْ خَفِيَ عَنْ بَيِّنَةٍ) [الأنفال: ٤٢] (جاءتهم رُسُلُهُمُ بِالْبَيِّنَاتِ) [الروم: ٩] .

فمعنى الوضوح والجلاء هو مركز الدلالة ، وهو الملفت إليه في الإعراب عن المعجزة بالبينة ، ويوزم هذا الفصل بين الشينين وفلا اشتباه ولا تداخل . وفي هذا تعريض بمن لا يؤمن بالمعجزة ، فهو من غمّه الغواض بمكان . وليس أنكى من أن يوضح المرء بغمه القلب .

اقتضى الاصطلاح أن يكون المصطلح العلمي محكم الدلالة لا يحتمل التأويل ، وهذا ما كان باعثاً لأهل العلم إلى أن يتخذوا مصطلح "الإعجاز" و"المعجزة" وهذا فيه لتفت إلى أثر ما سمي بالمعجزة في المخاطبين بها، وفيه لفت إلى وجه الإتيان بها . فأولئك العلماء لم يرغبوا عن المصطلح القرآني - معاذ الله - وإنما أرادوا أن يحكموا الدلالة سداً لطريق المشاغبة ممن أذمنها . وهذا من خدمة العلم ألا تدع للأخر منفذاً للمشاغبة .

والإعراب عن "المعجزة" في القرآن بأكثر من اسم ليس من قبيل "الترادف" الأجرد، بل كل اسم يلفت بمادته إلى سمة من سمات "المعجزة" فحين يكون الشيء ذا خواص متعددة قد لا تطيق كلمة أن يبين عنها جميعاً على درجة سواء ، بل تبين عنها على تفاوت، ويراد أن تكون في وعي المتلقي على سواء في إدراكها، يجعل لكل سمة كلمة تكون أظهر دلالة على هذه السمة، ومن ثم تدرك حكمة الإعراب عن "المعجزة" بهذه الأسماء .

وهذا يهديك إلى ألا تسارع إلى تخطئة عالم أو تشغب عليه ، فليس ذلك هو العلم . العلم أن تبحث لمقالة العالم وجهاً من الصواب . ليس دين العالم التخطئة، بل دينه التأويل الصحيح لما يسمع على وجه صحيح ، فمن اتخذ الإسراع إلى التخطئة والتحرير مذهباً، فليس من أهل العلم الربانيين.

والقرآن استعمل الكلم التي تلفتك إلى ما يتسم به ما يؤيد به الله تعالى من يرسلهم إلى أقوامهم ليخرجوهم من الظلمات إلى النور .

ومن المعهود أن الشيء إذا تعددت أسماؤه فذلك آية على تعدد ما يجب أن يلتفت إليه منها . هذه الأسماء المتعددة في حقيقتها ليست اسم علم متجرد من ملاحظة الصفة المشتقة من مادتها، بل هي إلى الصفة أقرب منها إلى الاسم العلم الأجرد (١)

ومعنى «الآية» أوسع من معنى «المعجزة» فـ«الإسراء والمعراج» و«تسبيح الحصى في يمينه» «نبع الماء من بين أصابعه» ونحو ذلك آيات وليس بمعجزات، لأنه - صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم - لم يتحد بهم بها، ولأنها ليست مما برع فيه قومه أو

(١) أفك بهذا أن الأشياء ذات الأسماء يكون واحد منها علماً لا يلحظ فيه معنى الصفة المأخوذة من مادته ، فإذا سميت ذلك "علياً" ، فالغالب ألا يلحظ في اسمه تحقق صفة العلو فيه ، هذا في أسماء المخلوقات خلا سيدنا رسول الله - صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم - أما سائر الأسماء الأخر فهي صفات . فالأشد له اسم واحد علم، وبقي أسمائه صفات . وهكذا سائر المخلوقات.

غيرهم . والمعجزة شرطها أن تكون مما برع وفاق فيها قوم النبي ، وأن يتحدى بها، وهذان شرطان مفقودان في هذه الآيات

فسيدنا رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ - له معجزة واحدة هي «القرآن» وله آيات عديدة هي «دلائل النبوة» أي آياتها جمع «دلالة» لا جمع «دليل»، وتسمى هذه الآيات أيضاً (أعلام النبوة) (١)

[مُسْتَمَدُّ المدول الاصطلاحي من المعنى الوضعي لمادة "عجز"]

وهذان المصطلحان: الإعجاز والمعجزة "مُسْتَمَدَّانِ مِنْ مَادَّةِ «ع. ج. ز.» وعمود المعاني في ما اشتق من هذه المادّة "التأخر" وهو يَتَنَوَّعُ بِتَنَوُّعِ الصِّيغَةِ. والفعل من هذه المادّة لازم يتعدي بالهمزة "أَعْجَزَ" أو بِتَضْعِيفِ "عَيْنِ" الفعل: "عَجَزَ" والتضعيف أدلّ على قوّة الحدث.

وهذه المادّة جاءت بعض مفرداتها في القرآن والسنة:

قال تعالى: (كَانَهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ) [النمل: ٢٠] قال تعالى: (أَعْجَزْتَ أَنْ أَكُونَ) [المائدة: ٣١] ، وأَعْجَزْتُ فلاناً وَعَجَزْتُهُ وَعَاجَزْتُهُ: جعلته عاجزاً. قال: « وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ » [التوبة: ٢] « وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ » [الشورى: ٢١]

(١) يقول ابن الجوزي (ت: ٥٩٧هـ): « ... نكر بعض المفسرين أن الآية في القرآن على سبعة أوجه: -

أحدها: العلامة. ومنه قوله تعالى في الروم: {وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ} {وفيها:} {وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ} ، وفي يس: {وَأَيُّ لُتَمِ أَنَا خَلَقْنَا دُرِّيَّتَهُمْ فِي الْفَكِّ الْمَشْحُونِ} ، وفي حم السجدة: {وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَرَى الْأَرْضَ خَالِصَةً، فَإِذَا نُزِّلْنَا} ، أي: علامة تدل على وحدانيته [تعالى].

والثاني: المعجزة. ومنه قوله تعالى في القصص: {فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا بَيِّنَاتٍ} ، وفي القمر: {وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعَرِّضُوا} .

والثالث: الكتاب. ومنه قوله تعالى في المؤمنين: {إِذْ كَانَتْ آيَاتِي تَنْتَلِي عَلَيْكُمْ} ، أي: كتبني.

والرابع: الأمر والنهي. ومنه قوله تعالى في البقرة: {كَذَلِكَ يَبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ} .

والخامس: العبرة. ومنه قوله تعالى في النحل: {إِنْ فِي ذَلِكَ آيَاتٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ} . وفي المؤمنين: {وَجَعَلْنَا لِنِ مَرْيَمَ وَامَةَ آيَةً} ، وفي الفرقان: {أَعْرِضْ عَنْهُمْ وَجَعَلْنَاهُمْ لِنَالٍ آيَةً} ، وفي العنكبوت: {فَالْجِنَّةَ وَأَصْحَابَ الْمَيْمَنَةِ وَجَعَلْنَاهَا آيَةً} ، وفي القمر: {وَلَقَدْ (١٢ / ١) تَرَكْنَاهَا آيَةً} .

والسادس: الجزء المنخوذ من القرآن المنسب آية. ومنه قوله تعالى في البقرة: {مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا} ، في الرعد: {المر تلك آيات الكتاب والذي أنزل إليك من ربك الحق} ، في يوسف: {الر تلك آيات الكتاب المبين} وفي النحل: {وَإِذَا بَدَلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ} .

(نزعة العين النواظر في علم الوجوه والنظائر. المؤلف: جمال الدين أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي (ت: ٥٩٧هـ)، المحقق: محمد عبد الكريم كاظم الراضي، الناشر: مؤسسة الرسالة - بيروت (ط: ١) عام/الطبعة: الأولى، ١٤٠٤هـ. ص: ١٥٤-١٥٦ .

« وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُعَاجِزِينَ » [الحج: ٥١]، وقرئ: مُعْجِزِينَ (١) فَمُعَاجِزِينَ قِيلَ: معناه ظانين ومقدّرين أنهم يُعْجِزُونَنا، لأنهم حسبوا أن لا بعث ولا نشور فيكون ثواب وعقاب، وهذا في المعنى كقوله: « أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ أَنْ يَسْبِقُونَا » [المعجرات: ٤] ، و«مُعْجِزِينَ»: يَنْسُبُونَ إِلَى الْعَجْزِ مَنْ تَبَعَ النَّبِيَّ ﷺ وذلك نحو: جهلته وفسقته، أي: نسبته إلى ذلك. وقيل معناه: متبطين، أي: يَتَّبِعُونَ النَّاسَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ (٢)، كقوله: « الَّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ » [الأعراف: ٤٥] . وَالْعَجُوزُ سَمِيَتْ لِعَجْزِهَا فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأُمُورِ. قَالَ تَعَالَى: «إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَابِرِينَ» [سافات: ١٣٥] وقال: « أَلَا أَدْرَأُ أَنَا عَجُوزٌ » [مرد: ٧٢] « (٣) وكلمة «معجزة» بصيغة اسم الفاعل تطلق على ما به يكون الإعجاز ، و«التاء» في آخره للمبالغة كمثل التي في قولهم «علامة» أي أنها بلغت حد الكمال في الصفة والإنباء عن المبالغة في تحقق الصفة في الموصوف بـ«التاء» التي أصلها للتأنيث إيماءً إلى أن الكمال قد جاوز حدَّ المعهود .

والمدلول الاصطلاحي للمعجزة عند أهل العلم :

يقول أبو المظفر الإسفرياني (ت: ٤٧١هـ) : «والمعجزة فعل يظهر على يدي مدعي النبوة بخلاف العادة في زمان التكليف موافقا لدعواه وهو يدعو الخلق إلى معارضته ويتحداهم أن يأتوا بمثله فيعجزوا عنه فيبين به صدق من يظهر على يده» (٤) هذا التعريف ذو اركان :

فعل يظهر على يدي مدعي النبوة

بخلاف العادة

في زمان التكليف

موافقا لدعواه

وهو يدعو الخلق إلى معارضته ويتحداهم أن يأتوا بمثله فيعجزوا عنه

(١) وهي قراءة ابن كثير وأبي عمرو بن العلاء. انظر: إرشاد المبتهدي ص ٤٥٠

(٢) انظر: الكشف عن وجوه القراءات ٢/ ١٢٣.

(٣) المفردات في غريب القرآن، لأبي القاسم الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (ت: ٥٠٢هـ) المحقق: صفوان عدنان الداودي، الناشر: دار القلم، الدار الشامية - دمشق بيروت، الطبعة: الأولى - ١٤١٢ هـ / (مادة: عجز) (ص: ٥٤٧ - ٥٤٨) [بتصرف]

(٤) التبصير في الدين وتمييز الفرقة الناجية عن الفرق الهالكة، المؤلف: طاهر بن محمد الأسفرياني، أبو المظفر (ت: ٤٧١هـ) المحقق: كمال يوسف الحوت، الناشر: عالم الكتب - لبنان (ط: ١) عام: ١٤٠٣هـ. (ص: ١٦٩)

وانظر لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية لشرح الثرة المضية في عهد الفرقة المرضية المؤلف: شمس الدين، السفاريني محمد بن أحمد بن سالم السفاريني (ت: ١١٨٨هـ) الناشر: مؤسسة الخلفين ومكتبتها - دمشق، (ط: ٢) عام ١٤٠٢ هـ. (ج ٢/ ٢٨٩ - ٣٩٢)

فَيُبَيِّنُ بِهِ صِدْقَ مَنْ يَظْهَرُ عَلَى يَدِهِ

وجاء التحدي بالقرآن في آيات عدة. وهي ذات ترتيبين: ترتيب نزول، ترتيب ترتيب أولاً: ترتيب التلاوة:

يَقُولُ الْحَقُّ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى :

{وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ} [البقرة: ٢٣]

{أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا مِنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ} [يونس: ٣٨]

{أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ} [هود: ١٣]

{قُلْ لَنْ يَجْمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا} [الإسراء: ٨٨]

{أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ فَلْيَاْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ} [الطور: ٣٣- ٣٤]

ثانياً: ترتيب النزول:

{قُلْ لَنْ يَجْمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا} [الإسراء: ٨٨]

{أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ} [يونس: ٣٨]

{أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ} [هود: ١٣]

{أَمْ يَقُولُونَ نَقُولُهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ فَلْيَاْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ} [الطور: ٣٣- ٣٤]

{وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ} [البقرة: ٢٣]

الأربعة الأول مكية، والأخيرة مدنية. والأخيرة (آية البقرة) حديث إلى من كان في قلبه ريب من أن القرآن من عند الله تعالى. والأربعة الأول (المكيات) للعامة. (١)

(١) يحسن بك طالب علم أن يقرأ مستبصراً كتاب «دلالة المثلية في آيات التحدي» دراسة بيانية نافذة» للإستاذ الدكتور سعيد جمعة مشر نكتبة للعلم والأيمان للنشر والتوزيع - مئذات المحطة - دمشق. فيه ما لا يرغب عنه عقل.

وكان التحدي على سبيل التدرج ، تحداهم أولاً به ثم بعشر سور ثم تحداهم بأن يأتوا بسورة مثله . وما أجابوا .

أتراهم حاولوا فيما بينهم فأيقنوا أنهم لا يطيقون وإن تظاهروا أم أنهم بمجرد سماعهم القرآن قنطوا من أن يطيقوا لعلمهم بحالهم ، وبشأن ما سمعوه من القرآن، وهم فرسان البيان ؟

يذهب العلامة الطاهر ابن عاشور رحمته إلى أنه « لَمَّا سَمِعُوا الْقُرْآنَ انْتَالَتْ عَلَى كُلِّ مَنْ سَمِعَهُ مِنْ بُلْغَائِهِمْ مِنَ النُّكْتِ الَّتِي تَقْطُنْ لَهَا مَا لَمْ يَجِدْ مِنْ قُدْرَتِهِ قَبْلًا بِمِثْلِهِ، وَأَخْصَبُ أَنَّ كُلَّ بَلِيعٍ مِنْهُمْ قَدْ فَكَّرَ فِي الْإِسْتِعَانَةِ بِزُمَلَانِهِ مِنْ أَهْلِ اللُّسَانِ فَعَلِمَ أَلَّا مَبْلَغَ بِهِمْ إِلَى التَّظَاهُرِ عَلَى الْإِثْنَيْنِ بِمِثْلِ الْقُرْآنِ فِيمَا عَهَدَهُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْ ذَوَيْ زَمِيلِهِ.

هَذَا كُلُّهُ بِحَسَبِ مَا بَلَغَتْ إِلَيْهِ قَرِيحَةُ كُلِّ وَاحِدٍ مِمَّنْ سَمِعَ الْقُرْآنَ مِنْهُمْ مِنَ التَّقْطُنِ إِلَى نُكْتِ الْقُرْآنِ وَخَصَائِصِهِ. وَوَرَاءَ ذَلِكَ نُكْتُ لَا يَتَقَطَّنُ إِلَيْهَا كُلُّ وَاحِدٍ، وَأَخْصَبُ أَنَّهُمْ تَأَمَّرُوا وَتَذَارَسُوا بَيْنَهُمْ فِي تَوَادِيهِمْ أَمَرَ تَحْدِي الرُّسُولِ إِيَّاهُمْ بِمُعَارَضَةِ الْقُرْآنِ وَتَوَاصَفُوا مَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ بَعْضُ آيَاتِهِ الْعَالِقَةِ بِحَوَافِظِهِمْ وَأَسْمَاعِهِمْ مِنَ النُّكْتِ وَالْخَصَائِصِ وَأَوْقَفَتْ بَعْضُهُمْ بَعْضًا عَلَى مَا لَاحَ لَهُ مِنْ بُلْغِ الْخَصَائِصِ، وَفَكَّرُوا وَقَدَّرُوا وَتَدَبَّرُوا فَعَلِمُوا أَنَّهُمْ عَاجِزُونَ عَنِ الْإِثْنَيْنِ بِمِثْلِهَا إِنْ انْفَرَدُوا أَوْ اجْتَمَعُوا، وَلِذَلِكَ سَجَّلَ الْقُرْآنُ عَلَيْهِمْ عَجْزَهُمْ فِي الْحَالَتَيْنِ فَقَالَ تَارَةً: فَاتُوا بِسُورَةٍ مِنْ مِثْلِهِ [البقرة: ٢٣] وَقَالَ لَهُمْ مَرَّةً: لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا [الإسراء: ٨٨] فَحَالَةَ اجْتِمَاعِهِمْ وَتَظَاهُرِهِمْ لَمْ تَكُنْ مَغْفُولًا عَنْهَا بَيْنَهُمْ ضَرُورَةٌ أَنَّهُمْ مُتَحَدِّثُونَ بِهَا. » (١)

وهذا يفهم أنهم حاولوا المعارضة فأدركوا بأنفسهم أنهم عاجزون، فهم صمدوا للتحدي وحالوا ولكنهم أيقنوا بالعجز المبين ، فكفوا ، واختاروا سبيل المواجهة بالسيف ، فذلك أيسر عليهم من أن يأتوا بسورة من مثله.

ذلك محصل ما ذهب إليه العلامة الطاهر رحمته فالعجز قد تحقق بالتحدي والمحاولة والإخفاق ، فتسميتها معجزة تسمية مطابقة.

ويذهب الشيخ أبو فهر محمود محمد شاكر رحمته إلى أنهم لم يحالوا، بل ما إن سمعوا وهم فرسان البيان أبلسوا وقنطوا أن يكون منهم أجمعين سورة مثل سورة من القرآن في

(١) التحرير والتنوير : المقدمة العشرة ج: ١ ص: ١١١ - ١١٢

بلاغتها ، فكفوا ، وما حاولوا ، ولذا ذهب إلى أن الأولى أن يقال «إبلاس» لا إعجاز
و«مبلسة» لا معجزة. (١)

(مذهب الشيخ محمود شاكر في مصطلح الإعجاز)

يَقُولُ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَعَنْ تَرْيَمِهِ :

«الأمْرُ ليس "عجزاً" من الخلاق عن فعلٍ طُوبُوا بِمِثْلِهِ ، فعجزوا ، أو يَتَوَهَّمُ تَوَهُّمًا
أنهم لو أرادوا لعجزوا عنه، بل هو «إبلاس» محضٌ من جميع الخلاق ، ودهش
وسكوتٌ ووجوكٌ وإطراقٌ أخذته مباغتهُ " الآية " عند المعاينة ، ثُمَّ تَسْلِيمٌ قاطِعٌ
استيقنه النفس بأنّها فعلٌ ممتنعٌ أصلاً على هذا النبي وعلى جميعهم بلا ريب
يُخامرُها في ذلك ...

" العجز " ضعفٌ يُدرِكُه المرءُ من نفسه عند بذلٍ جهدٍ ومعالجة.

و"الإبلاس" إحساسٌ غامرٌ بالحيرة والدهش والانقطاع تمنعُ المرءَ عن كلِّ جهدٍ ومعالجةٍ
، فهذا فرقٌ ما بين " العجز " و"الإبلاس" ..» (٢)

لا تحسبُ أنَّ الشيخَ شاكرَ يدعوكَ إلى أن تدع ما جرى عليه أهلُ العلم من الإعراب
بمصطلح "العجز" ، والمعجزة ، والإعجاز" وإنما هو مبينٌ لك عن حقائق المعاني حتى
لا تحسبُ أنَّ العرب قد حاولوا فعجزوا ، فهذا مخالفٌ للواقع وهذا - أيضاً - فيه أنهم غيرُ
مُبصرين فرقٌ ما بين ما سمعوا من القرآن ، وما هم به مفتخرون من إبداع أجدادهم
شعراً.

يَقُولُ : «الألفاظُ التي تستقرُّ في اللغة استقراً شاملاً مُستفيضاً يكونُ من الجهلِ والتهوُّرِ
مُحاولةً انتزاعها وإسقاطها من أقلام الكتاب ، ومن كتب العلماء قديماً وحديثاً (٣) بل
الواجبُ الذي لا مَرِيَّةَ فيه هو محاولةُ تعريفها تعريفاً مطابقاً للحق ؛ لأنَّ الذين وضعوها ،

(١) يقول ابن منظور: محمد بن مكرم بن منظور في معجم "لسان العرب" (كتاب السين باب : الباء. ما " بلس " : «(بلس) نلس الرجلُ
قُطِعَ به ... وأبلس : سكّت ، ونلس من رحمة الله تعالى : أي بس ونم ومنه سمي إبليس ... وفي التزييل العزيز : «يومئذ ينلس المجرمون»
[الروم: ١٢] وإبليس - لغة الله تعالى - مشتق منه لأنه أبلس من رحمة الله أي لويس ... والمبلس البتس ولذلك قيل للذي يسكت عند انقطاع
حجته ولا يكون عنده جواب قد أبلس ... وقال أبو بكر : " الإبلاس : معناه في اللغة القنوط وقطع الرجاء من رحمة الله تعالى » [يتصرف]

(٢) مداخل إعجاز القرآن. محمود محمد شاكر. الناشر: مطبعة المدني القاهرة ، دار المدني بجنّة (مطبعة علم) : ١٤٢٣ (١٤٥ - ٤٦)

(٣) ذلك فيما لا يخالف شيئاً من العقيدة وأحكام الشريعة، فإن كنّى لم يلفظ بدخ في العقيدة، لو الشريعة، فالانصراف عنه فريضة واستبدال
غيره الحكيم به.

وكتبوها في كتبهم ومصنفاتهم وضعوها وضعاً مطابقاً لحق رأوه ، لا نخالفهم نحن في جوهره ، وإن خالفناهم في وجوه النظر التي أوجبت عليهم وضع هذه الألفاظ. وما دام مجاز اللغة (١) قادراً على تعريف اللفظ تعريفاً يرفع أسباب الاختلاف ، ويسير بنا جميعاً على طريق مستتب فلا معنى لإبطال ما استقر عليه الكتاب والعلماء من التعبير عن الجوهر المتفق عليه « (٢) »

[الفرق بين الإبلas والصرفة]

إذا ما كان الشيخ محمود شاكر ذهب إلى أن حقيقة حال العباد إزاء معارضة القرآن إنما هو الإبلas فما علاقة الإبلas بالصرفة التي قال بها بعض السابقين من المعتزلة وغيرهم. أمما سواء ؟

العلم بشأن الشيخ شاكر حجاز عن أن يكون الإبلas الذي يقول به والصرفة بمفهومها عند من يقول بها سواء .

الصرفة عندهم أمر قائم من قهر الله ﷻ العباد ومنعهم من أن يفعلوا ما كانوا قبل يفعلون ، ولو خلى بينهم وبين ما كانوا عليه قبل نزول القرآن لكان لهم أن يقولوا مثله. وبهذا لا يكون بيان القرآن هو المعجز ، بل المعجز هو من أنزل القرآن ﷻ فليس في بيان القرآن ما لا يستطاع الإتيان بمثله.

وبهذا يكون وصف القرآن بأنه معجز ليس على الحقيقة ، بل هو من قبيل المجاز أي وصف بما هو حق أن يوصف به منزله - سبحانه وتعالى.

أما "الإبلas" فهو كما يقول الشيخ : « إحساس غامر بالحيرة والدهش والانقطاع تمنع المرء عن كل جهد ومعالجة » وذلك أتية من القرآن نفسه عند سماعه . فالقرآن هو المبلس بما فيه من الخواص القائمة في معانيه التي لا يمكن أن تكون إلا من الله تعالى ومن الإعراب عن تلك المعاني بنظم لا يكون إلا من الله القرآن ﷻ فهو معانيه ونظمه مبلس مقيم سامعه في حيرة ودهش وانقطاع أن تحدثه نفسه أن ذلك الذي يسمع يمكن أن يؤتى بمثله أو بما هو قريب منه .

(١) لا يريد الشيخ بقوله " مجاز اللغة " المجاز المعنوي للحقيقة عند البلاغيين وإنما يريد به : طريق دلالة اللفظ على المعنى وهو مفهومه عند أبي عبيدة في كتابه " مجاز القرآن " وهو المعنى الذي كان يستعمله فيه أهل العلم في القرون الأولى ، فالمجاز بمعنى المثل للحقيقة عند البلاغيين إنما كان في القرن الثالث للهجري.

(٢) مناقب إعجاز القرآن (م) ص ١٨-١٩

فالقرآن في معانيه ونظمها من الدقائق واللطائف والطرائف التي لم يسمع بها أحد قبل ما يأخذ بأي نفس أن تحدث بأن هذا يمكن للعالمين إن تظاهروا أن يأتوا بشيء مثله.

فلما الإبلاب راجع إلى القرآن معانيه ونظمها لا إلى قهر منزله المتكلم به ^{عنه} والقول بالصرف لا يليق معها أن يقوم الناس بدراسة بيان القرآن؛ لأن بيانه ليس فيه ما يستحق ذلك، فهو بيان كأي بيان إلا أن المتكلم به سلط قهره على العباد فصرفهم عن أن يأتوا بمثله. وعلى هذا يكون القول بالصرفه محاجزاً عن تدبر القرآن، مناقض لقول الله تعالى «كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ» [ص: ٢٩] فلا معنى لوصفه بأنه «مبارك» ولا لقوله «ليدبروا» و«ليتذكر» فبيانه . على القول بالصرفه كمثل أي بيان، وفي هذا تكذيب للقرآن، ومناقض لقول الله تعالى: {أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا} [النساء: ٨٢] {أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا} [محمد: ٢٤]

أما القول بالإبلاب فباعث على أن يسعى كل رشيد سميع بصير إلى أن يبصر شيئاً من جلال وجمال بيانه الذي أنلسه فلا تحدثه نفسه مما فيه من كمال الجلال والجمال معنى ونظماً أن ذلك يمكن للناس إذا تظاهروا أن يأتوا بسورة من مثله كذلك تتبين لك المفارقة الشبيعة بين القول بالصرفه عند جمهرة المعتزلة وأشباههم، وبين الإبلاب الذي اصطفى الشيخ شاكراً القول به.

ومعتمد الشيخ محمود شاكراً في قوله بالإبلاب أنه لا يري أنهم حاولوا وتعاونوا على أن يأتوا بسورة كما ذهب إليه الطاهر ابن عاشور ذلك أن الشيخ شاكراً يذهب إلى أنهم من قوة عرفانهم بالفارق بين ما سمعوا، وما يمكن أن يطبقوا قوله متظاهرين حاجزهم عن أن يحاولوا لعلمهم القطعي أنه لا يمكن أن يدعى شيء مثل سورة من القرآن، وهم أمناء في بيانهم لأنه شرفهم ومناط فخرهم . ومن ثم ذهب إلى أن المصطلح الأحق هو مصطلح «الإبلاب» لا مصطلح «الإعجاز» إلا أنه أوصى بالحفاظ على ما درج عليه أهل العلم درءاً للتشتت، فجزاه الله تعالى خيراً، وتلك من حكمة أعيان العلماء، وهو - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قيم أمام.

[أصل التركيب المراد بقولنا : "إعجاز القرآن"]

قولهم «معجزة» بصيغة « اسم فاعل » من الفعل " أعجز " المتعدي لمعموله بـ "الهمزة" وأنها " ما يُعْجَزُ عن الإتيان بمثلها " وأن "الإعجاز" مصدر الفعل "أعجز" فقولنا «إعجاز القرآن» من قبيل إضافة المصدر إلى ما به يكون الإعجاز لا إلى فاعله لأن الله تعالى هو الذي أعجز بكلامه : القرآن.

فأصل العبارة إعجاز الله تعالى بالقرآن العالمين أن يأتوا بمسورة من مثله في بلاغتها. فلدينا معجز [اسم فاعل] هو الله تعالى، ومعجز [اسم مفعول] وهم العالمون، ومعجز به، وهو القرآن، ومناط إعجاز وهو بلاغته.

وقولنا «الإعجاز القرآني» من قبيل نعت الشيء بما هو به.

وفي نعت "المصدر" "الإعجاز" بأنه "قرآني" إيماء إلى شمول الصفة الموصوف وامتزاجه به امتزاجاً لا يفترقان بته ، فحيث كان قرآن كان إعجاز .

وهذا أليق بمن ذهب إلى أن سيدنا محمد - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ - ليس له من خوارق العادات التي تحذى بها جهارة إلا القرآن، وله خوارق لم يتحد بها جهارة لجعله الجهارة بالتحدى ركنا من أركان مفهوم المعجزة. فتكون المعجزة برهاناً ، وتكون الخوارق الأخر التي لم يتحد بها جهراً دلائل نبوة أو أعلام نبوة .

[الفرق بين القرآن آية معجزة، وسائر آياته ﷺ أخر]

القرآن يفارق - أيضاً - سائر دلائل نبوة سيدنا محمد ﷺ أن القرآن هو الآية الخالدة الباقية بقاء الحياة، غير مرهونة بزمان أو مكان أو جنس ، وهي الآية العقلية العلمية ، بينما الآيات الأخر آيات حسية وقتية غير خالدة .

وآيات نبوة سيدنا محمد ﷺ الأخرى غير القرآن لم تكن من جنس ما برع فيه قومه العرب. كنبع الماء من بين أصابعه ، وحنين الجزع إلخ

والقرآن آية معجزة مؤسسة للإيمان ، وسائر آياته ﷺ وهي جد كثيرة إنما هي مُرسخة مجدة مؤكدة للإيمان .

وهذا فرق وظيفي بين القرآن معجزة ، وسائر آياته ﷺ

والحق أن كل أمر سيدنا رسول الله ﷺ خارق للعادة، لا سبيل لأحد من العالمين أن يكون كمثلته فيه. فهو ﷺ كامل الجلال والجمال.

أترى في العالمين كل العالمين من يصلح أن يقول فيه خالقه: «وَإِنَّكَ لَعَلَى خُلُقٍ عَظِيمٍ» [القلم: ٤] أليس قوله تعالى فقي حقه ﷺ خارق للعادة، ولو شاء ﷺ أن يتحدى بذلك لما كان لأحد من العالمين أن يرفع رأسه. لذا أذهب على بصيرة أن سيدنا رسول الله - ﷺ هو في جميع أمره معجزة وآية وبينة وبرهان وسلطان. ﷺ



[المُعجزة بين الحسية والعقلية]

[أنواع المعجزة]

المعجزات ضربان: معجزة حسية، ومعجزة معنوية .
المُعجزات التي جاءت بها الأنبياء قبل سيدنا محمد ﷺ إنما هي معجزات حسية، باقية ببقاء ما كانت فيهم . وهي حجة على من شاهدها. فمعجزات الأنبياء خلا سيدهم ﷺ حسية انتهت بانتها زمانهم. وهي موافقة حالهم. وهي من جنس ما برعوا فيه، حتى يستقيم التحدي.

ولم يبق في زماننا معجزة قل من معجزات الأنبياء السابقين، والذين انتفعوا بها من شاهدها أو سمعوا من ثقات بها فصدقوا تصديق من شاهدها.
وسيدنا محمد ﷺ قد جمع له بين أنواع المعجزات ، وذلك لم يكن لنبي قبله، ولكن رسول الله ﷺ لم يتحد الكافرين به إلا بالقرآن ، وهو المعجزة المعنوية القائمة إلى يوم القيامة.
أما التوراة والإنجيل وصحف إبراهيم، وزبور داود - عليهم الصلاة والسلام - فجمع من أهل العلم لا يقولون بأنها معجزة؛ لأن نبي كل كتاب لم يتحد به قومه ، ويجعله آية على صدقه في إخباره بنبوته ورسالته ، بناء على أن الشرط عندهم في المعجزة التحدي، فإن فقد وكان خارقاً للعادة في نفسه، فلا يسمى معجزة عندهم ، ولو تحدواهم بها لكانت معجزة، فلعدم التحدي بها لا يقولون إنها معجزة

[وَجْهٌ عَدِمَ التَّحَدِّيَ بِالتَّوَرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالزَّبُورِ وَصَحْفِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِمُ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ]

لَمْ يَتَّحِدْ الْأَنْبِيَاءُ السَّابِقِينَ سَيِّدَتَا رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَقْوَامَهُمْ بِمَا نَزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ كُتُبٍ وَصَحُفٍ ، لِمَا أَنَّ هَذِهِ الْكُتُبَ إِنَّمَا هِيَ بَيَانٌ وَأَقْوَامُهُمْ لَمْ يَبْرَعُوا فِيهِ ، وَلَا يُتَّحَدَّى أَحَدٌ إِلَّا بِمَا هُوَ بَارِعٌ فِيهِ ، فَلَا يُتَّحَدَّى أَحَدٌ مَنْ كَانَ مَقْطُوعَ الرَّجْلَيْنِ أَنَّهُ لَا يَعْطُسُ بِغَبَارِهِ . وَإِنَّمَا يُتَّحَدَّى بِهَذَا مَنْ كَانَ مُشْهُودًا لَهُ بِأَنَّهُ الْبَارِعُ فِي الْعَدُوِّ .
وَالَّذِي أَذْهَبَ إِلَيْهِ أَنْ الْكُتُبَ السَّمَاوِيَّةَ الْمُنْزَلَةَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ السَّابِقِينَ عَلَى زَمَانٍ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِمْ وَسَلَّمَ - إِنَّمَا هِيَ فِي نَفْسِهَا وَبَيَانِهَا وَمَا خَوَّثَهُ مِنَ الْهَدْيِ خَارِقَةٌ لِلْعَادَةِ ، لَوْ أَرَادَ الْعَالَمُونَ أَنْ يَقُولَ شَيْئًا مِثْلَهَا مَا اسْتَطَاعُوا . إِنَّمَا هِيَ كَلَامُ اللَّهِ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - وَكَلَامُهُ مُعْجَزٌ وَهُوَ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى - لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْئًا وَصِفَةُ وَفِعْلًا شَيْءٌ مُوَكَّلَامُهُ صِفَتُهُ .

يَقُولُ الْأَسْتَاذُ الْخَطِيبُ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - : « وَالْمُعْجَزَةُ إِمَّا حَسِيَّةٌ تُجَابِهِ الْحَوَاسُّ وَتَتَّحَدَّى الْقُدْرَ ، وَأَغْلِبُ الْمُعْجَزَاتِ الَّتِي سَبَقَتْ مُعْجَزَةَ نَبِيِّ الْإِسْلَامِ ﷺ كَانَتْ مِنْ هَذَا النَّوعِ أَيْ أَنَّهَا كَانَتْ تَقَعُ فِي مَجَالِ الْحِسِّ وَخَاصَّةً حَاسَّةَ الْبَصَرِ ، حَيْثُ إِنَّهَا فِي هَذَا الْمَجَالِ تَنْكَشِفُ لِلنَّاسِ عَلَى صُورَةٍ تَكَادُ تَكُونُ وَاحِدَةً لَا اخْتِلَافَ عَلَيْهَا بَيْنَهُمْ ...
وَإِنَّمَا أَنْ تَكُونَ الْمُعْجَزَةُ عَقْلِيَّةً تَوَاجِهَ الْعَقْلَ ، وَتَلْقَاهُ بِكُلِّ مَا فِيهِ مِنْ قُوَى الْإِدْرَاكِ وَالِاسْتَبْصَالِ .

وَهَذَا النَّوعُ مِنَ الْمُعْجَزَاتِ الْعَقْلِيَّةِ لَا يَقَعُ مِنَ النَّاسِ مَوْقِعًا مُتَقَارِبًا ، وَإِنَّمَا يَلْقَاهُ كُلُّ إِنْسَانٍ بِمَا لَدَيْهِ مِنْ إِدْرَاكِ وَفَهْمٍ وَقُدْرَةٍ عَلَى التَّمْيِيزِ بَيْنَ الْمَدْرَكَاتِ وَالتَّفْرِيقِ بَيْنَ الْخَيْرِ وَالشَّرِّ . » (١)

★ ★ ★ ★ ★

(١) الْأَعْجَازُ فِي دَرَاثَاتِ السَّابِقِينَ ، الْأَسْتَاذُ عَبْدِ الْكَرِيمِ الْخَطِيبِ ، ص ٨٧ - ٨٨ (١٨)

المحور الثاني [وجه تعدد الآيات وتنوعها]

روى الشيخان البخاري ومسلم بسنديهما عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال قال النبي - صلى الله عليه وسلم - « ما من الأنبياء نبي إلا أُعطي ما مثله آمن عليه البشر ، وإنما كان الذي أوتيت وحيا أوحاه الله إلي فأرجو أن أكون أكثرهم تابعا يوم القيامة »

ذلك النبا النبي الجليل هاديك إلى أمرين كليين:

[الأمر الأول]:

أن سيدنا محمد ﷺ اختص من بين الأنبياء جميعا - عليهم السلام - بأن كانت آيته وحيا يتلى في كل عصر إلى قيام الساعة مما يجعله أكثرهم تابعا.

[الأمر الآخر]: أن الله تعالى لم يرسل للناس نبيا إلا وقد أيده بأية أو أكثر عليها يؤمن البشر ، فهي من القوة والوضوح والصدق ما يرغم أنف كل ذي أنف ، فالآية برهان صدق النبي في ما جاء به ، وآته من عند الله تعالى ، ورسول الله سيدنا محمد ﷺ واحد منهم له ما لهم.

لكل نبي آيته التي تخصه وتطابق شأن قومه ، وهم ليسوا سواء في عدد الآيات ، فهناك أقوام كانت آيات أنبيائهم كثيرة ومتنوعة كمسيدنا موسى وعيسى -عليهما السلام - وكلما كان قوم النبي ذوى عتب كانت آيات النبي أكثر.

وجميع آيات الأنبياء قبل سيدنا محمد ﷺ كانت حسية منحصرة في زمانهم وبلدانهم ، بينما سيدنا رسول الله ﷺ كانت معجزته عقلية باقية خالدة إلى يوم القيامة .

ولم يأت نبي بأية نبي آخر فلو كانت آيتهم جميعا واحدة على اختلاف أقوامهم وأزمانهم لكان هذا مخالفا للحكمة ، وكان دالا على عجز الله ﷻ ثم إن تأثيرها لا يكون فعليا . فحكمة الله تعالى وقدرته اقتضت أن يجعل لكل نبي آيته ، أو آياته ولكل قوم ما ينفعهم ، ويعينهم على أن يهتدوا إذا لم يستكبروا .

لو أن عصا سيدنا موسى - عليه السلام - كانت آية لكل نبي لفقدت تأثيرها ، ولشغب على النبي بأن هذا توارثه عن سابقه ، وليس من عند الله تعالى ، وبذلك تبطل فاعلية الآية .

وتكرار الآية الواحدة مع كل الأنبياء يؤهم أن الله ﷻ عاجز عن أن ينوع، فيأتي بآية جديدة، فلا تؤدي الآية وظيفتها. لهذا تعددت الآيات وتنوعت مع كل نبي. وفق علم الله وقدرته وحكمته.

وفرق بين شان سيدنا محمد ﷺ وسائر الأنبياء - عليهم السلام - : كل نبي أوتي آية «معجزة» وكل رسول أوتي آية وكتاب، فالآية للنبوة، والكتاب للرسالة فكانت الرسل قبل سيدنا محمد ﷺ لهم آيات حسية، ولكل كتاب، ولم يكن الكتاب آية نبوة أحدهم، فما جاءت كتبهم للتّحذّي جاءت للهداية. (١)

بيننا سيدنا رسول الله ﷺ كان كتابه هو الآية الخالدة، فهو معجزته وكتاب تشريعاته، فجمع بين الأمرين: الإعجاز والهداية

خصوصية لسيدنا رسول الله ﷺ أن جعلت آيته هي كتابه، بينا غيره من الرسل لم تكن كتبهم هي آياتهم «معجزاتهم»، وهذا يجعل المسلم في حال اعتدائه بالقرآن واقعا تحت سلطان العجز عن أن يأتي بسورة من مثله، بل وواقع تحت سلطان العجز أن يستفرغ ما يقرأ من آيات من معاني الهدى، وألا يكون له في كل مرة يتدبر ما سبق تدبره معاني جديدة مُجدّدة إيمانه

يقول الأستاذ الخطيب: «واختلاف المعجزات في أجيال الناس هو مما اقتضته دواعي الحكمة التي جاءت المعجزات من أجلها. ذلك أن الناس يختلفون اختلاف أزمنتهم وأمكنتهم، ووغدا كانت غاية المعجزة أن يرى الناس فيها صدق الرسول، وقيام الدليل على صحة دعواه، فكان لا بد أن تكون هذه المعجزة جارية على تفكير من تلقاهم وتتحداهم أخذة بعقولهم وقلوبهم....» (٢)



(١) أنهب على بصيرة أن كل الكتب والنصاف السماوية سالحة لأن تكون آية نبوة، ومعجزة يتحدى كل نبي بكتابه أو صحفه، ولكن الله تعالى لم يجعلها كذلك، لأن أقوامهم ليسوا أهل بيان كقوم سيدنا محمد ﷺ، ولأنك هي سالحة لأن تكون معجزة، لأنها كلام الله تعالى، وكلامه - سبحانه وتعالى - لا طاقة للعالمين أن يأتوا بمثله، فالتوراة والإنجيل والزيور وصحف إبراهيم عليهم الصلاة والسلام لا يمكن لأي من العالمين أن يأتي بمثله. فلذا أذهب إلى أنها خارقة لطاقة وفكرات العالمين في الإلهة بما تحويه من معاني الهدى.

وكلام الله تعالى في القرآن وغيره لا يطبق العالمون لجمعهم أن يأتوا بمثله فهو - سبحانه وتعالى - ليس كمثله ذاتا وصفة شيء، وكلامه جلّ جلاله صفته. فلنفرق بين كلام الله قرآنا أو نورا أو أنجيلا أو زبوراً... وبين كلام غيره كالفقر بين الله والعالمين. (ولم يكن له كفو أحد) [الأخلاق: ٤]

(٢) الإعجاز في دراسات السابقين، ص ٨٩

المحور الثالث هل المعجزة لازمة للرسول؟

لما كان من شأن الإنسان ألا يصدق بكل ما يقال له، ولا سيما إن كان ما يقال غير معهود، وكانوا يطلبون دليلاً على صدق ما أخبروا به، كان كل رسول بحاجة أن تكون معه آية أو آيات برهانا على أنه الصادق في ما أخبر به قومه من أنه النبي المرسل إليهم من ربهم ليخرجهم من الظلمات إلى النور، فالآية البرهان المنزلة على أي نبي إنما هي في المقام الأول من فيض رحمة الله ﷻ بمن أرسل إليهم النبي فكل من ليس بأحمق سفيه فيهم إذا ما جاءت الآية البرهان وتبصر أيقن أن من جاء بها نبي مرسل من عند الله تعالى على نحو ما أنت عالم به من حال سيدتنا أم المؤمنين خديجة - رضي الله عنها - وحال سيدنا ورقة بن نوفل ؓ، وحال سيدنا أبي بكر ؓ، وأوائل من آمن بسيدنا محمد ﷺ ولولا الآيات المعجزات لما أمكن لرسول أو نبي أن يحدث في قومه إصلاحا، وإخراجا لهم من الظلمات إلى النور، ذلك أن ذلك الإصلاح والإخراج لا بد أن يؤسس على ثقة الناس في من يقوم بالإصلاح والإخراج، وهذه الثقة لا تتحقق فيهم إلا إذا كان معه ما يؤكد لهم أنه من عند الله رسول لهم أو نبي.

فالأقوام والرسول معا بحاجة إلى الآية البرهان "المعجزة" ونحن أيضا بحاجة إلى مدارس معجزات الأنبياء ليتكامل عرفاننا برحمة الله ﷻ ولطفه بعباده، فإنه كما أخبر عن نفسه تعالى (يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ) [البقرة: ١٨٥]، (يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا) [النساء: ٢٨]

فكما كان أقوام الرسل في زمانهم بحاجة إلى آيات برهانا على صدق رسلهم، فنحن المؤمنون بهم في حاجة إلى مدارس تلك المعجزات لا لنؤمن بها، فنحن بحمد الله تعالى مؤمنون بها، وإنما لنستبصر ما كان عليه الأقوام المعاندون لرسولهم من الحمق والسفه والغت والاستكبار. (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ اسْتَحْبَبُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ * أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَسَمِعَتْهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ * لَا جَزْمَ أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ) [النحل: ١٠٧- ١٠٩]

وما عليهم أمثالهم في زماننا على الرغم من تقدمهم في العلوم والمعارف، إلا أن ذلك التقدم الحضاري والمدني لم يكن له أثر في قلوبهم فما تزال قلوبهم كالججارة أو أشد

قَسْوَةٌ وَإِنْ مِنَ الْجَبَارَةِ لَمَّا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَّا يَشَقُّ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنْ مِنْهَا لَمَّا يَهْبِطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

(وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ) (إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ * لَا جَزْمَ أَنْ اللَّهُ يَعْلَمَ مَا يَسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ * وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَاذَا أَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ * لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلَا سَاءَ مَا يَزِرُونَ) (النمل: ٢٢-٢٥)

فنزدادُ عرفانًا بعظيم فضلِ الله تعالى علينا أن جعلنا مؤمنين، وفي هذا ما يقوي إيماننا، فإن شكر نعمة الإيمان مما يزيده رسوخًا وصفاءً .

وفي مدارستنا الآيات البرهان كذلك عونٌ لنا على أن نُبَيِّنَ لِمَنْ لَمْ يُوْمِنْ بعد في زماننا ما فيه هذه الآيات من برهان على صدق الرسل فيما أخبرت به . فنكون سببًا في إخراجهم من الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ.

والله ﷻ يقول: (فَاسْتَمِيعْ بِالَّذِي أَوْحَى إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ) [الزخرف: ٤٣ - ٤٤]

قوله تعالى (وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ) فيه من الوعيد لمن لم يقم بالسعي لإخراج الناس من الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ، فكذلك إخراج عمود مهمة سيدنا رسول الله ﷺ (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . الر كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطٍ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ) [إبراهيم: ١]

وإخراج واحد من الظلمات إلى النور إيمان واحتساباً خير لك من حمر النعم روى الشيخان أن رسول الله ﷺ قال لسيدنا عليّ ؓ: « يَوْمَ خَيْرٍ » أُنْفَذَ عَلَى رَسُولِكَ حَتَّى تَنْزِلَ بِسَاحَتِهِمْ ، ثُمَّ ادْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ ، وَأَخْبِرْهُمْ بِمَا يَجِبُ عَلَيْهِمْ ، فَوَاللَّهِ لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ يَكُونَ لَكَ حُمْرُ النَّعَمِ » .

ومهمة العلماء الربانيين في الأمة المسلمة إخراج الناس من الظلمات كل الظلمات إلى النور ، فاخرص على أن يكون لك نصيب موفور من هذا الإخراج لتكون من ورثة سيدنا محمد - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ .

المحور الرابع (الناس والمعجزات)

موقف الأقوام من الآيات المعجزات

ما من نبي من الأنبياء أتى قومه بأية أو آيات فأقبل عليه كل قومه ، بل إن أكثر قومه ليعرض عنه بمجرد أن تعرض عليه الآية أو الآيات من دون تفكير ، وذلك لخضوعهم لعوامل منها الهوى والعصبية ، والحقد واستكبار أن يخضع لغيره ، واستعظام أن يكون بشرٌ تُخاطبه السماء إلى آخر هذه العوائق المتهاقنة أمام سلطان العقل الرشيد {قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْذِبُونَكَ وَلَكِنْ الظَّالِمِينَ بآيَاتِ اللَّهِ يَحْجِدُونَ} [النجم: ٣٢] {قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا تَرَاكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا نَرَاكَ اتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَأَيْنَا بُدِي الرَّأْيِ وَمَا نَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ} [هود: ٢٧] {وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا} [الاسراء: ٩١] (وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِيعَادِ الْآخِرَةِ وَأَتْرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ * وَلَئِنْ أَطَعْتُم بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَاسِرُونَ} [سورة القصص: ٢٣-٢٤] {وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَاْفِرُونَ * وَقَالُوا لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ} [الفرقان: ٢١-٢٢] ولم يكتف المعاندون بما جاء به الأنبياء من آيات قطعية الدلالة على صدقهم، بل بغوا ، فطالبوا أنبياءهم بآياتٍ آخر .

{وَيَقُولُونَ لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَقُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ فَانْتَظِرُوا إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ} [يونس: ٢٠] {وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ} [الرعد: ٧] {وَيَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ أُنَابَ} [الرعد: ٢٧] {وَقَالُوا مَا لِي هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا} [الفرقان: ٧] {أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مُسْحُورًا} [الفرقان: ٨] {انْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا} [الفرقان: ٩] بل تعادوا في طلبهم الآيات

{وَقَالُوا لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا* أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجَّرَ الْأَنْهَارُ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا* أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِي بِلَاحٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَتَكُونُ لَكَ بَنِيٌّ مِّنْ زُخْرِفٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا* وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا* قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا* قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا}[الإسراء: ٩٠-٩٦] {وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِّنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ* أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ}[العنكبوت: ٥٠-٥١]

وعلى الرغم من كثرة ما جاء به سيدنا عيسى - عليه السلام - من الآيات لبني إسرائيل إلا أن الحواريين وهم صفوة بني إسرائيل طلبوا آية تطمئن بها قلوبهم ، فسجل الله تعالى ذلك عليهم.

{وَإِذْ أُوحِيتُ إِلَى الْخَوَارِيِّينَ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرُسُولِي قَالُوا آمَنَّا وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ* إِذْ قَالَ الْخَوَارِيُّونَ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ هَلْ يَسْتَطِيعُ رَبُّكَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِّنَ السَّمَاءِ قَالَ اتَّقُوا اللَّهَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ* قَالُوا نُرِيدُ أَنْ نَأْكُلَ مِنْهَا وَتَطْمَئِنَّ قُلُوبُنَا وَنَعْلَمَ أَنْ قَدْ صَدَّقْتَنَا وَنَكُونَ عَلَيْهَا مِنَ الشَّاهِدِينَ* قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِّنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَآخِرِنَا وَآيَةً مِّنكَ وَارْزُقْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ* قَالَ اللَّهُ إِنِّي مُنْزِلُهَا عَلَيْكُمْ فَمَنْ يَكْفُرْ بَعْدَ مِثْقَلِ مِنْكُمْ فِائِي أَعَذُّهُ عَذَابًا لَّا أَعَذُّهُ أَحَدًا مِّنَ الْعَالَمِينَ}[المائدة: ١١١-١١٥]

تبصر قولهم وهم الحواريون : « نريد أن نأكل منها وتطمئن قلوبنا ونعلم أن قد صدقتنا ونكون عليها من الشاهدين » وكان كل ما جاء به نبيهم من الآيات لم تطمئن به قلوبهم، ولم يعلموا بها أنه قد صدقهم. ذلك ظاهر النظم، ولكن العلماء تأولوا طلبهم هذا على نحو يليق بمقامهم حواريين (١)

(١) راجع مستبصرًا ما ذهب إليه الطاهر ابن عاشور . التحرير والتنوير ج ٧ ص ١٠٣-١٠٧ (٢٤)

وأقوام الرسل المعاندون تمادوا في فجورهم ، فمنهم من طلب رؤية الله جهرة: (وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْمَلَايِكَةُ أَوْ نَرَى رَبَّنَا لَقَدِ اسْتَكْبَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا عُتْوًا كَبِيرًا * يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَايِكَةَ لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ حِجْرًا مَحْجُورًا) [سورة الحجر: ٢٠-٢٢] (يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِّنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرِنَا اللَّهَ جَهْرَةً فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ مِن بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ وَإِتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُّبِينًا) [سورة القصص: ١٥٣]

يقول الشيخ الخطيب: «هكذا يكون موقف الناس بين يدي المعجزات حيث لا يكون للعقل سبيل إلى النظر فيها – إنها فوق مستوى العقول ، ولهذا يظل العقل في حاجة إلى وارد يرد عليه من وراء هذه المعجزات المادية وحتى يجد الطمأنينة والسكينة إليها» (١)

والحق أن الآيات المادية أسرع تأثيراً من الآية العقلية، فالعقلية تحتاج إلى تبصر وتدبر، والناس في هذا جد متفاوتين، أما الآية المادية ، فالناس في إدراكها سواء، فطلب آيات بعد الآيات المادية هو ضرب من الغنى والاستكبار والتعجيز ، ولذا لم يستجب الله تعالى لما طلبوا خلا ما طلبه الحواريون من نبيهم لأنه لم يكن طلباً على سبيل التعت والاسكبار ، فأنهم حواريون.

ولما جاء سيدنا محمد ﷺ كان أول ما جاء به آية عقلية : «القرآن» فأخذ عليهم عقولهم فادّهشهم بما جاء به من معاني الهدى ونظمها على نحو أيقنوا جميعاً أنهم لا يطبقون أن يقول مثلهم وجهر بعضهم بالحق حين صفا عقله.

روى البيهقي في «شعب الإيمان» بسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما، " أن الوليد بن المغيرة، جاء إلى النبي ﷺ فقرأ عليه القرآن، فكان روقاً له، فبلغ ذلك أبا جهل، فذكر ما جرى بينهما إلى أن قال الوليد:

« والله ما فيكم رجل أعلم بالأشعار مني، ولا أعلم بجزءه ولا بقصيدته مني، ولا بأشعار الجن، والله ما يشبه الذي يقول شيئاً من هذا، والله إن لقوله الذي يقول: خلاوة وإن عليه لطلاوة، وإنه لمثمر أغلاه مغيق أسفله، وإنه ليغلو وما يغلى، وإنه ليحطم ما تحته » (٢)

(١) الإعجاز في دراسات السابقين، ص: ٩٤

(٢) شعب الإيمان، تأليف: أبو بكر البيهقي : أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخضر وجردي الخراساني، (ت: ٤٥٨هـ) حققه وراجع نصوصه وخرج أحاديثه: الدكتور عبد العلي عبد الحميد حامد، اشرف على تحقيقه وتخريره أحاديثه: مختار أحمد الندي، صاحب الدار السنعية بيومباي – الهند، الناشر: مكتبة الرشد للنشر والتوزيع بالرياض بالتعاون مع الدار السنعية بيومباي بالهند، الطبعة: الأولى، ١٤٢٣ هـ ج: ١ ص ٢٨٧ (رقم: ١٣٣)

وما كان للوليد بن المغيرة أن يعلن ذلك فيهم وهو على غير يقين منه، ولم يؤثر أن ردَّ أحدَ عليه مقالته ، ممَّا يُعد صمتهم إقرارًا جماعيًا بما قال.

ومقالته هذه في القرآن إذا أردنا أن نضع اليد عليها في القرآن كنا بحاجة إلى جهدٍ علميٍّ إيمانيٍّ فتيٍّ مديدٍ، فكلُّ جملة من جمل مقالته تحتاجُ إلى استقراء موقعها في القرآن، وهو بذوقه البيانيِّ الصُّفي حين لم يجعل للعصبية والكبر والحقْد سلطاناً عليه استطاع أن يدرك ذلك إدراكاً يقينياً لا يخشى أن يعارضه فيه أحد. بيد أنه لما أذن لوسوسة أبي جهل، فتسلل الهوى والعصبية إلى فؤاده نكص على عقبيه، وقال في القرآن خلاف ما قال أولاً، فسجل القرآن ذلك عليه.

(ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا * وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا * وَبَنِينَ شُهُودًا * وَمَهْدَتْ لَهُ تَمَهِيدًا * ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ * كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيدًا * سَأَرْهَقُهُ ضُعُودًا * إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ * فَقِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ * ثُمَّ قِيلَ كَيْفَ قَدَّرَ * ثُمَّ نَظَرَ * ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ * ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ * فَقَالَ إِنِّي هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْتَرُ * إِنْ هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ * سَأُصْلِيهِ سَقَرَ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرٌ * لَا تُبْقِي وَلَا تَذَرُ * لَوَاحَةٌ لِلْبَشَرِ * عَلَيْهَا تِسْعَةُ عَشْرَ [الشعر: ١١-٣٠] (١)

وهم على الرَّغم من إقرارهم السُّكوتي بما قال الوليد إطرأ فيما سمع فائهم من عتو عنتهم عمدوا إلى محاولة تعجيزه ﷺ : طلبوا آيات مادية تراها أعينهم، وكان ما تراه أعينهم أولى مما تراه عقولهم، وذلك لا يكون إلا في شأن الدهماء ، لا شأن النبلاء فالنبيل تكفيه الإشارة ، فذموا أنفسهم من حيث لا يشعرون.

(وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا (٩٠) أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجَّرَ الْأَنْهَارُ خَلَالَهَا تَفْجِيرًا (٩١) أَوْ تُنْقِطَ السَّمَاءُ كَمَا رَعِمَتْ عَلَيْنَا بَاسًا أَوْ تَأْتِي بَاسًا وَالْمَلَائِكَةُ قَبِيلًا (٩٢) أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرَفٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِزُفَيْكٍ حَتَّى تُنْزَلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُوهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّي هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا (٩٣) [الإسراء]

يقول الشيخ عبد الكريم الخطيب "«وهذا لا يكون إلا من العقول التي غلب عليها الهوى، وزاحم مدرَكاتها الضلال التي عشت فيها.

(١) راجع: تصوير مقلد بن سليمان (ت: ١٥٠) تحقيق: عبد الله محمود شحاته، نشر: دار احياء التراث - بيروت (ط: ١) عام ١٤٢٣ هـ ج: ٤ ص: ٤٩٢

وانظر مصاعد النثر للإشراف على مقاصد المنور تاليف برهان الدين البقاعي: إبراهيم بن عمر بن حسن الرباط بن علي بن أبي بكر البقاعي (ت: ٨٨٥ هـ) دار النشر: مكتبة المعارف - الرياض (ط: ١) عام: ج ٢ ص ٢٠٩-٢١١

أما العقول السليمة فإنها ترضى بمدرجات العقل حكماً وتجعل له سلطانه الذي لا ينازع عندها ، ولهذا جاء قوله تعالى منكراً على أهل الضلال أن يلتصوا غير مدرجات عقولهم دليلاً يدلهم على مواقع الحق والخير، فيقول: (أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب يتلى عليهم إن في ذلك لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون) [العنكبوت: ٥١] «(١)»

وفي هذه الآية بيان لكل عقيل أن القرآن كفاة لكل ذي حاجة متعلقة بإيمانه وعلاقته بالله تعالى وعلاقته الحسنى بالحياة كوناً وإنساناً - فهو الصراط المستقيم الذي يستجديه المصلي في كل ركعة (إلهينا الصراط المستقيم) (أم الكتاب: ٦) فمن طلب الهدى في شيء من غير أمور الدنيا الصرفة من غير القرآن ضلّ ضلالاً مبيناً مبيناً.

وإذا ما كان أكثر أقوام الأنبياء كانوا مصادمين مستكبرين على الرغم من أن أكثرهم عليم بأن ما جاء به النبي حق مبين إلا أنه الهوى والكبر والاستصغار والعصية كانت حجازاً، فليكن لك من الله عاصم من هذه العوائق عن قبول الحق

(قَدْ نَعْلَمُ إِنَّهُ لَيَحْزَنُكَ الَّذِي يَقُولُونَ فَإِنَّهُمْ لَا يَكْتُوبُونَكَ وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ بآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ) [الأنعام: ٣٣]

بجانب أولئك كانت ثلثة من العقلاء الحكماء، خضعوا لسلطان العقل ، وانتصروا له على الأهواء ، فقبلوا وأقبلوا وناصروا وحملوا الرسالة . وذلك شأن الحق والخير أنه لا يخلو من معاندين ومن قائمين به، روى الشيخان البخاري في «الطب» ومسلم في «الإيمان» من صحيحيهما بسنديهما عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا - قَالَ لَا رُقِيَةَ إِلَّا مِنْ عَيْنٍ أَوْ حُمَةٍ . فَذَكَرْتُهُ لِسَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ فَقَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ « عَرَضْتُ عَلَى الْأُمَمِ ، فَجَعَلَ النَّبِيُّ وَالنَّبِيُّانَ يَمُرُونَ مَعَهُمُ الرُّقُطُ ، وَالنَّبِيُّ لَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ ، حَتَّى رَفَعَ لِي سِوَادٌ عَظِيمٌ ، قُلْتُ مَا هَذَا أَمْتِي هَذِهِ قِيلَ هَذَا مُوسَى وَقَوْمُهُ . قِيلَ انْظُرْ إِلَى الْأَفْقِ . فَإِذَا سِوَادٌ يَمْلَأُ الْأَفْقَ ، ثُمَّ قِيلَ لِي انْظُرْ هَا هُنَا وَهَا هُنَا فِي أَفَاقِ السَّمَاءِ فَإِذَا سِوَادٌ قَدْ مَلَأَ الْأَفْقَ قِيلَ هَذِهِ أُمَّتُكَ وَتَدْخُلُ الْجَنَّةَ مِنْ هَؤُلَاءِ سَبْعُونَ أَلْفًا بِغَيْرِ حِسَابٍ ، ثُمَّ دَخَلَ وَلَمْ يَبَيِّنْ لَهُمْ فَاقْضِ الْقَوْمَ وَقَالُوا نَحْنُ الَّذِينَ آمَنَّا بِاللَّهِ ، وَاتَّبَعْنَا رَسُولَهُ ، فَتَحْنُ هُمْ أَوْ أَوْلَانَا الَّذِينَ وَلِدُوا فِي الْإِسْلَامِ فَإِنَّا وَلِدْنَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ . فَبَلَغَ النَّبِيُّ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - فَخَرَجَ فَقَالَ هُمُ الَّذِينَ لَا يَسْتَرْقُونَ ، وَلَا يَنْطَطِرُونَ ، وَلَا يَكْتُوبُونَ وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ

(١) الإعجاز في دراسات السابقين، ص ٩٥

« . فَقَالَ عُكَّاشَةُ بْنُ مَخْصَنٍ أَمِنَهُمْ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ « نَعَمْ » . فَقَامَ آخَرُ فَقَالَ أَمِنَهُمْ أَنَا قَالَ « سَبَقَكَ عُكَّاشَةُ » .

والناس إزاء والرسالات كمثل الأرض إزاء العيث، فليس كل الأرض تثبت بالغيث، وما بنت منها من دون ما لا يثبت. روى الشيخان البخاري في كتاب «العلم» ومسلم في كتاب «الفضائل» من صحيحيهما بسنديهما عن أبي موسى - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قَالَ « مَثَلُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ مِنَ الْهُدَى وَالْعِلْمِ كَمَثَلِ الْغَيْثِ الْكَثِيرِ أَصَابَ أَرْضًا ، فَكَانَ مِنْهَا نَقِيَّةٌ قَبِلَتِ الْمَاءَ ، فَأَثْبَتَتِ الْكَلَأَ وَالْعُشْبَ الْكَثِيرَ ، وَكَانَتْ مِنْهَا أَجَادِبُ أَمْسَكَتِ الْمَاءَ ، فَفَقَعَ اللَّهُ بِهَا النَّاسَ ، فَشَرِبُوا وَسَقَوْا وَزَرَعُوا ، وَأَصَابَتْ مِنْهَا طَائِفَةٌ أُخْرَى ، إِنَّمَا هِيَ قِيعَانٌ لَا تُمْسِكُ مَاءً ، وَلَا تَثْبُتُ كَلَأً ، فَذَلِكَ مَثَلُ مَنْ فَقِهَ فِي دِينِ اللَّهِ وَنَفَعَهُ مَا بَعَثَنِي اللَّهُ بِهِ ، فَعَلِمَ وَعَلِمَ ، وَمَثَلُ مَنْ لَمْ يَرْفَعْ بِذَلِكَ رَأْسًا ، وَلَمْ يَقْبَلْ هُدَى اللَّهِ الَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ » . فلتكن حريصًا على أن تكون من الطائفة الأولى «أرض نقيّة قبلت الماء ، فأثبتت الكلا والعشب الكثير»

[كفاية القرآن تقريرًا كمال صدق النبي - صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم

- فيما أخبر به من أنه النبي الخاتم للناس جميعًا]

كان ما تحدّى به سيدنا محمد ﷺ الثقلين شيئًا واحدًا هو القرآن ؛ لأن قومه الذين كان فيهم : " العرب " ما برعوا إلا في البيان ، فكان القرآن هو الآية البرهان الكفاء وقد نعى على من طلبوا منه ﷺ آيات آخر مع القرآن :

(وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ * أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ * قُلْ كَفَى بِاللَّهِ بَيِّنًا وَبَيِّنَاتٍ شَهِيدًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ } [العنكبوت: ٥٠- ٥٢]

لم يجعل الله ﷻ نبيه ﷺ متحديًا قومه مبرهنا على أنه الرسول بكل ما كان من خوارق العادات التي أجراها ﷺ على يديه ﷺ بل جعل القرآن وحده هو المتحدّى به مما أجراه ﷺ على يديه - ﷺ من الخوارق برهانا على أن القرآن كافٍ في ذلك، وأن كل من كان فيه نرة من تعقل وحياء لا يحتاج معه إلى غيره من الآيات والبرهان ، ففي القرآن وحده الكفاية، فمن لم يكفه ذلك - فإنه قد سغه نفسه ، ولن يصلحه شيء غير القرآن بته ، وفي هذا من التعريض بمن طلب آية أخرى مع القرآن برهانا على صدق رسول الله ﷺ

(قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا * وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا * وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا * أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا * أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا مِثْلَ الْكَافِرِينَ أَوْ تَأْتِي بَالِ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرَفٍ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ بِرُفْقِكَ حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا) [الإسراء: ٨٨- ٩٣]

الذين طلبوا هذه الآيات وبين أيديهم آية الآيات وأجلها قدرًا، وأنفعها للناس أجمعين إلى يوم الدين ، أعلنوا بطلبهم هذا عما هم فيه من الحمق والسفاهة، وحسبوا ضلالة أنهم بذلك يحضون دعوة النبي ﷺ وهم الذين قدموا له برهانًا على ما هم فيه ، وأنهم لو عقلوا فتكسوا رؤوسهم حياء مما قالوا .

(أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ) [الأعراف: ١٧٩] (أَمْ تَحْسَبُ أَنْ أَكْثَرُهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا) [الفرقان: ٤٤]

من يحسن الإصغاء والتفقه والتدبر لكتاب الله تعالى يوقن أن كل شيء فيه إنما هو آية وبرهان على أنه كلام الله ﷻ وأن سيدنا محمدًا رسول الله ﷺ

ولو أن الله ﷻ استجاب لقول المعاندين: « لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا * أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجِّرَ الْأَنْهَارَ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا * أَوْ تُسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا مِثْلَ الْكَافِرِينَ أَوْ تَرْقَى فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ بِرُفْقِكَ حَتَّى تُنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَقْرُؤُهُ » وأنزل ما طلبوا لما كان الذي طلبوا بجانب القرآن شيئًا، ولذهب بذهابهم، وما بقي لنا ولمن بعدنا منها إلا الخبر عنها.

روى الشيخان البخاري في كتاب «فضائل القرآن» ومسلم في كتاب «الإيمان» من صحيحيهما كل عن اللبث حدثنا سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي ﷺ : « مَا مِنْ أَنْبِيَاءٍ نَبِيٍّ إِلَّا أُعْطِيَ مَا مِثْلُهُ أَمِنْ عَلَيْهِ الْبَشَرُ ، وَإِنَّمَا كَانَ الَّذِي أُوتِيََتْ وَحْيًا أَوْحَاهُ اللَّهُ إِلَيَّ فَارْجُوا أَنْ أَكُونَ أَكْثَرُهُمْ تَابِعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ » .

هذا دالك على أن معجزته إنما تدرك بالعقل والتفكر لا بالبصر، وما كان كذلك كان أبقى وأهدى ، فكان من آمن به أكثر.

ويفهم من هذا أنه لو كانت حسية بصرية، لانقرضت ، ولما كان للناس من بعد ما يحملهم على الإيمان بها، فكان مقتضى عموم الرسالة، وذيموميتها أن تكون آيتها أيضا خالدة، وأن يكون حظ آخر من يخلقه الله ﷻ في الدنيا كحظ من كان في زمانه - صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم .

وهذا يستوجب علينا عظيم الشكر لله تعالى على هذه النعمة شكرًا عمليًا يتمثل في كمال الإيمان به وعلى السعي الرشيد إلى حسن تعلمه تلاوة وتدبرًا، وتادبًا ، ودعوة إليه بلسان الحال قبل لسان المقال ، فإن لسان الحال أصدق وأبلغ وأنجع.

إن كل آية من آيات القرآن تحمل إلى الفؤاد الرشيد السميع البصير ما يقرر وجدانية الله ﷻ وتنزّاهه عن كل نقص .

وهذا يوجب على كل متدبر آياته أن يستبصر في كل آية معنى «لا إله إلا الله محمد رسول الله» ويستبصر معنى «لا حول ولا قوة إلا بالله»، وأن يستبصر فيها معالم جلال الألوهية، وجمال الربوبية .

هذه الأربعة حاضرة في كل آية في سياقها، وهي لا تتفاوت حضورًا ، بل تتفاوت ظهورًا، ففي بعض الآيات تجد معالم الجلال أظهر، ومن لوازمها معالم الجمال ، وبعضها تجد معالم الجمال أظهر، ومعالم الجلال أطف، وذلك بحسب اقتضاء السياق . المهم ألا تنتقل من النظر في الآية إلى تالياتها إلا وقد أطفعت فؤادك هذه الأربعة.

وأنت إذا ما تبصرت مصطبرًا قول الله - مَبْحَاحُهُ وَتَعَالَى - لرسوله سيدنا محمد ﷺ : « وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نُّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِلَّا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ » [الشورى: ٥٢-٥٣]

تجلى لك عظيم قدر القرآن ، وعظيم قدر رسول الله ﷺ المختص بهذا الوحي نزولًا عليه وعظيم قدر أمته المختصة بانزال القرآن إليها هدى، فاختصاصها بالقرآن، وبأن يكون رسولها سيد المرسلين، ﷺ وأفضل خلق الله أجمعين ، وأرفعهم مكانة عن ربه ﷻ إنما هو نعمة عظيمة.

تبصر قوله تعالى «روحًا من أمرنا» وما تحمله كلمة «روحًا» من دلالة على تجدد الحياة ، وما في قوله تعالى « جَعَلْنَاهُ نُورًا » من دلالة على عظيم قدر القرآن وعظيم حاجة البشرية إليه ، وأن كل ما عداه بالنسبة إليه ظلام دامس ، فمهما أنتجت العقول البشرية

من معارف وعلوم فإن ذلك كله بجانب القرآن لا شيء ما لم يكن مستمداً منه ، مما يجعلك لا تفقه شيئاً منها إلا من بعد عرضها على القرآن فما وافقه منها قبل ، وإلا فهو ردّ إنك إن كنت إلى استبصار هاتين الآيتين مصطبراً مليكاً لأدوات ومهارات وخبرات الاستبصار والتدبر فإن ما بقي من عمرك وجهد لا يتسع للإحاطة بمعشار ما في هاتين الآيتين، فإنه كتاب مبارك لا يخلق على كثرة الرد ولا تنقضي عجائبه ولا يشبع منه العلماء.

«قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِثْلَ مِثْلِ لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَذْذَأً» [الكهف: ١٠٩]

« وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ » [لقمان: ٢٧]

المحور الخامس [القرآن هو المعجزة الخالدة]

سبق أن ذكرت ما رواه الإمام أحمد من حديث أبي هريرة ؓ أن رسول الله ﷺ قال « ما من الأنبياء نبي إلا وقد أُعطي من الآيات ما مثله آمن عليه البشر وإنما كان الذي أوتيت وحياً أوحاه الله عز وجل إلي وأزجو أن أكون أكثرهم تبعاً يوم القيامة ». وبينت ما فيه من أن كل نبي كانت معه آية أو أكثر ، وأن كل رسول معه آية أو آيات وكتاب :

الإيات للإعجاز تصديقاً من الله تعالى لنبوته ورسالته إلى قومه
والكتاب للهداية

أما سيدنا رسول الله ﷺ فقد أتاه الله الكتاب معجزة وهداية ، فجمع له الأمرين معاً في آية واحدة، وهي آية عقلية باقية على الدهر حتى يوم القيامة ما من خلي من الهوى والعصبية نظر فيه بانصاف إلا وأيقن أنه ليس من كلام البشر ، والله تعالى قال عنه في طليعة سورة «البقرة»: «لَا رَيْبَ فِيهِ» أي ليس فيه ما يبعث العقل النضيف البراء من الهوى والعصبية والاستكبار أن يجد فيه ما يدعو إلى الارتباب، وهذا يؤكد أن كل من ارتاب في شيء منه ، فلنما ذلك راجع إلى نفسه أو عقله أو قلبه ، في أي واحد منها مرض ، وليس للقرآن الكريم ، فالذي أنزله على خير خلقه ﷺ تكفل بحفظه كما تكفل بإتزاله {إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ} [الحجر: ٩]

ومن حفظه أن يحفظه من أن يكون فيه ما يرتاب فيه ، وأن يكون فيه ما معنى له، وأن يحفظه من أن يحرف أو يصحف ، ويحفظه من كل ما منيت به الكتب والصحف السماوية. يقول الشيخ الخطيب في بيانه معنى قول سيدنا رسول الله ﷺ: « وَإِنَّمَا كَانَ الَّذِي أُوتِيتُ وَحْيًا أَوْحَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَيَّ وَأَزْجُو أَنْ أَكُونَ أَكْثَرَهُمْ تَبَعًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ »: «ونقول إن الرسول الكريم يكشف في هذا الحديث عن المعجزة القرآنية بأنها معجزة عقلية . هي وحي يوحى، أي شيء يدرك بعين البصيرة ، فيهدي إليه العقل من خلال الإشارات العقلية واللمحات البعيدة التي تجتمع من خيوطها شواهد الحق على أن هذا الكلام ليس من كلام البشر.

ليس المقصود بالوحي في قوله ﷺ «إنما كان الذي أوتيته وحياً يوحى» الوحي الذي نزل عليه القرآن، وإنما هو الوحي الذي ينزل على قلوب الناس من القرآن حين يستمعون إليه أو يقرؤه، فالوحي معناه هنا الإشارة الدالة واللمحة الموحية.....

وليس في القرآن الكريم أية من آياته تخلو من إشارة دالة أو لمحة موحية تتولد منها حقيقة كاملة تنطق أن هذا القرآن هو كتاب الله وأن هذا الكلام كلام الله .
ومن هنا يكثر أتباع هذه الرسالة، إذ هي رسالة إلى كل إنسان ووحى إلى كل عقل لا يحصرها زمان، ولا يحدها مكان»^(١)

كانني بأستاذنا الخطيب يومئذ إلى أن القرآن وحي يوحى إلى المؤمن به المتأدب به إذ يرتله من معاني الهدى الإحسانية المتنزلة على قلبه ، فالقرآن موحى به إلى الرسول ﷺ وهو موحى إلى من يرتله مؤمناً به مطيعاً له، فهو هدى ورحمة وبشرى ونور وشفاء. لمن آمن به وأطاعه.

هذا الذي لفت إليه الشيخ الخطيب ملمح لطيف طريف ، ولعل مخرجه أنه لاحظ العلاقة بين قول الرسول صلة « فأنا أرجو أن أكون... » بقوله «كان الذي أوتيته وحياً أوحى إلي» فذهب إلى أنه لما كان أنزله على رسول الله وحياً ، كان أنزله معانيه على من آمن به وحياً إلى قلوبهم ، فهو كتاب أنزل على رسول الله صلة إلى قومه.

وقد أكد الله تعالى أن في القرآن كفاءً عن طلب أي آية أخرى تُصدق ما أخبر به الرسول - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ - أنه نبي ورسول لقومهم ، فقال تعالى {وَقَالُوا لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِّن رَّبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِندَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ * أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَى عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ}{العنكبوت: ٥٠ - ٥١} ففي هذا الاستفهام «أَوَلَمْ يَكْفِهِمْ ...» من التسفيه لهم ، وأنهم لو عقلوا لكانوا كمن كان على نهر جار رقراق منساب ثم يطلب ماء ليشرب من غيره. والعقلاء على أنه من قصد البحر استقل السواقي ، فقولهم (لَوْلَا أُنزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِّن رَّبِّهِ) من بعد أن جاءهم القرآن فطاطاً من أعناقهم، إنما هو أية على حمقهم وعنتهم وأنهم قد أصيبوا في عقولهم (لَهُمْ قُلُوبٌ لَا

^(١) الإعجاز في دراسات السابقين من ١٠١٠١٠٦

يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَّا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ آذَانٌ لَّا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ
بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ} [الأعراف: ١٧٩] (١)

وعلى الرغم من ذلك كله فقد كانت له ﷺ آيات مادية حسية كثيرة ربما كان أكثر
الأنبياء آيات ، وهو الغني عنها، فهو نفسه آية نبوة ﷺ

وكلُّ عقيلٍ فهمٍ يكفيه القرآن آية الآيات على أنه ﷺ ورسول من عند الله
تعالى ومن ثم كان منطق العقل إنه إذا ذكر القرآن آية النبوة المحدية فليس ثم
عقيل بحاجة إلى آية أخرى، فالقرآن هو الآية الخالدة الكبرى التي تؤسس
الإيمان، والآيات الأخر التي جرت على يديه ﷺ إنما هي مؤكدة ومجددة ذلك
الإيمان

يَقُولُ القاضي أبي بكر الباقلاني (ت: ٤٠٥هـ) : « الذي يوجب الاهتمام التام
بمعرفة إعجاز القرآن أن نبوة نبيينا عليه السلام بنيت على هذه المعجزة وإن
كان قد أيد بعد ذلك بمعجزات كثيرة إلا أن تلك المعجزات قامت في أوقات
خاصة وأحوال خاصة وعلى أشخاص خاصة ونقل بعضها نقلا متواترا يقع
به العلم وجودا وبعضها مما نقل نقلا خاصا إلا أنه حكى بمشهد من الجمع
العظيم وأنهم شاهدوه فلو كان الأمر على خلاف ما حكى لأنكروه أو لأنكره
بعضهم فحل محل المعنى الأول وإن لم يتواتر أصل النقل فيه وبعضها مما
نقل من جهة الأحاد وكان وقوعه بين يدي الأحاد

فأما دلالة القرآن فهي عن معجزة عامة عمت الثقلين وبقيت بقاء العصرين
ولزوم الحجة بها في أول وقت ورودها إلى يوم القيامة على حد واحد وإن كان
قد يعلم بعجز أهل العصر الأول عن الإتيان بمثله وجه دلالة فيغني ذلك عن
نظر مجدد في عجز أهل هذا العصر عن الإتيان بمثله وكذلك قد يغني عجز
أهل هذا العصر عن الإتيان بمثله عن النظر في حال أهل العصر الأول » (٢)

(١) على مدرجة السفة والحق كل من أعرض عن القرآن ولم يتخذ الصراط المستقيم الأوحى وسبيلا إلى حل كل معضلة في غير شؤون
الدنيا الصرفة وذهب يبحث عن مذاهب وفلسفات متعائدة في نفسها ومع بعضها . ألم يكفهم كتاب ربنا - سُبحَانَهُ وَتَعَالَى - الذي جعله هدى
ونز وشفاء ورحمة!!!!!!

(٢) إعجاز القرآن . تأليف: أبي بكر الباقلاني . محمد بن الطيب بن محمد بن جعفر بن الفاسم (ت: ٤٠٥هـ) تحقيق : السيد أحمد صقر ، نشر:
دار المعارف - القاهرة . ص: ٨

أبان لنا الباقلاني الفرق بين القرآن آية معجزة، والآيات المادية الآخر التي أجراها الله ﷺ على يد رسوله ﷺ على مشهد من أصحبه - رَضِيَ اللهُ عَنْهُمْ - في أزمنة وأماكن معينة انتهت بانتهاؤها، ولم يبق منها إلا الخبر المتناقل تواتراً أو أحاداً بيننا القرآن آية باقية إلى يوم القيامة تدمع كل حاجد كما تهدي كل مسالم.

وثم أربعة فروق جهرية بين القرآن والآيات المادية لرسول الله ﷺ :

[الأول]: أن القرآن مؤسس للإيمان بيننا الآيات الآخر مؤكدة ومجددة له.

[الثاني]: أن القرآن آية خارقة لعادة قومه في ما برعوا فيه : «البيان» وأن الآيات الآخر خارقة للعادة في ما ليس لقومه أثر فيه .

[الثالث]: أن القرآن جامع بين الإعجاز والهداية ، وأن الآيات الآخر منحصرة في خرق العادة، ولبسي فيها هداية وإرشاد إلى التي هي أحسن في مسالك الحياة

[الرابع]: أن القرآن قد جاء التصريح بالتحدي به أما الآيات الآخر فلم يصرح فيها بالتحدي، وإن فهم ضمنا .

تلك فروق جهرية بين القرآن كتاب معجزة وهداية وإرشاد إلى الحسنى، وبالآيات المادية الآخر. وعلى الرغم من أن القرآن في عين عقيل نصيف هو الآية العظمى التي لا يرتاب فيها من تطهر من الهوى والعصبية والحق إلا أن المعاندين يشغبون مطالبين بآيات حسية مادية ، وقد لفت بعض المستشرقين إلى هذا العنت الذي ركب متنه الكافرون^(١)

وإذا كان غير قليل من كفار مكة كان يتخفى ليستمع تلاوة النبي - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ - القرآن لما له من تأثير قوي إلا أن الهوى والعصبية والحق حازوهم عن الإقبال والمسالمة ، فإن الأمر كذلك في زماننا نجد كثيراً من المستشرقين من يجهر بعلو شأن القرآن ، وأنه كلمة الله تعالى ، ومنهم من آمن وأكثرهم لم يهتد، وقد جمع الأستاذ الدكتور عماد خليل الأديب

(١) نقل الشيخ عبد الكريم الخطيب في كتاب «الإعجاز في دراسات السابقين» ص (١٠٢-١٠٣) مقالة المستشرق النمساوي «جوزيف جرونيلوم» (١٩٠٩-١٩٧٢م) في كتابه حضارة الإسلام. ترجمة عبد العزيز توفيق جلوي. نشر الهيئة المصرية العامة للكتاب سلسلة (الألف كتاب. رقم ١٦٠) ص (١٠٤-١٠٥) وبجمل بك طالب علم أن قرأ مستبصراً «الفصل الثاني : الأسس الدينية: الوحي» في كتاب «حضارة الإسلام»

والمؤرخ العراقي بعضًا من قول المستشرقين في القرآن تحت عنوان « قالوا عن القرآن » وقد نشر في ذيل كتاب «إشارات الإيجاز في مظان الإيجاز» تأليف بديع الزمان سعيد النورسي (١) وحق أن نقرأ ذلك ولولا ضيق المجال لنقلته لك . وإني مصطفٍ لك بعض ما قالوا :

يقول المستشرق الفرنسي مارسيل بوازار :

« لابدّ عند تعريف النصّ القدسي في الاسلام من ذكر عنصرين:

الاول انه كتاب منزل ازلي غير مخلوق

والثاني انه (قرآن) أي كلام حي في قلب الجماعة..

وهو بين الله تعالى والانسانية (الوسيط) الذي يجعل أي تنظيم كهنوتي غير ذي جدوى، لأنه مرضي به مرجعاً أصلياً، وينبوع إلهام أساسي.. وما زال حتى أيامنا هذه نموذجاً رفيعاً للادب العربي تستحيل محاكاته.

إنه لا يمثل النموذج المحتذى للعمل الأدبي الأمثل وحسب، بل يمثل كذلك مصدر الادب العربي

والاسلامي الذي أبدعه، لأن الدين أوحى به ... »

ويقول أيضاً: « إن القرآن لم يُقدّر قط لإصلاح أخلاق عرب الجاهلية. إنه على العكس يحمل الشريعة

الخالدة والكاملة والمطابقة للحقائق البشرية، والحاجات الاجتماعية في كل الأزمنة »

ويقول المستشرق الألماني السويسري "إميل لودفيج" (١٨٨١ - ١٩٤٨ م):

« كان محمد ﷺ يُعد نفسه وسيلة لتبليغ الوحي، وكان مبلغ حرصه أن يكون أميناً مصغياً أو سجلاً صادقاً

أو حاكياً معصوماً لما يسمعه من... الكلام القديم على شكل دنيوي، لكلام الله تعالى الذي هو أم الكتاب،

للكلام الذي تحفظه ملائكة كرام في السماء السابعة. ولا بد لكل نبي من دليل على رسالته، ولا بد له من

معجزة يتحدى بها.. والقرآن هو معجزة محمد ﷺ الوحيدة، فأسلوبه المعجز وقوة إبعائه لا تزال.. إلى

يومنا يثيران ساكن من يتلونه، ولو لم يكونوا من الانقياء العابدين، وكان محمد ﷺ يتحدى الانس والجن

بان يأتوا بمثله، وكان هذا التحدي اقوم دليل لمحمد ﷺ على صدق رسالته.. ولا ريب ان في كل آية منه،

ولو اشارت إلى ادق حادثة في حياته الخاصة، تأتيه بما يهزّ الروح بأسرها من المعجزة العقلية، ولا

ريب في ان هنالك ما يجب ان يبحث به عن سرّ نفوذه وعظيم نجاحه »

ويقول المستشرق الفرنسي هنري دي كاستري (١٨٥٠-١٩٢٧ م):

(١) نشر كتاب «إشارات الإيجاز» بتحقيق الأستاذ إحسان قاسم الصالح في سلسلة «كليات رسائل النور» رقم (٥) نشر شركة سوزار للنشر
مدينة نصر القاهرة (ط: ٤) سنة ٢٠٠٤ م) وهذا الكتاب مهم جداً للباحثين في بلاغة القرآن فاحرص على أن تخافه.

« إنَّ العقل يحار كيف يتأتَّى أن تصدر تلك الآيات عن رجل أُمي ، وقد اعترف الشرق قاطبة بأنها آياتٌ يعجز فكر بني الإنسان عن الإتيان بمثليها لفظاً ومعنى.

آيات لما سمعها "عقبة بن ربيعة" حار في جمالها، وكفى رفيع عبارتها لإقناع "عمر بن الخطاب" ؓ فأمن بربِّ قائلها (١) وفاضت عين "نجاشي الحبشة" ؓ بالدموع لما تلى عليه "جعفر بن ابي طالب" ؓ سورة "زكريا" ؓ وما جاء في ولادة "يحيى" ؓ وصاح القس ان هذا الكلام وارد من موارد كلام عيسى ؑ. لكن نحن معشر الغربيين لا يسعنا ان نفقه معاني القرآن كما هي لمخالفته لأفكارنا ومغاييرته لما ربيت عليه الامم عندنا، غير أنه لا ينبغي ان يكون ذلك سبباً في معارضة تأثيره في عقول العرب.

ولقد أصاب (جان جاك روسو) (٢) حيث يقول: (من الناس من يتعلم قليلاً من العربية ثم يقرأ القرآن ويضحك منه ولو انه سمع محمداً ﷺ عليه على الناس بتلك اللغة الفصحى الرقيقة وصوته المشبع المقنع الذي يطرب الاذان ويؤثر في القلوب.. لخرَّ ساجداً على الارض وناداه: أيها النبي رسول الله خذ بيدنا إلى مواقف الشرف والفخار او مواقع التهلكة والاختار فنحن من اجلك نود الموت او الانتصار) (٣) .. وكيف يعقل ان النبي ﷺ ألف هذا الكتاب باللغة الفصحى مع انها في الازمان الوسطى كاللغة اللاتينية ما كان يعقلها الا القوم العالمون.. ولو لم يكن في القرآن غير بهاء معانيه وجمال مبانيه لكفى بذلك ان يستولي على الافكار ويأخذ بمجامع القلوب.

يتبع إن شاء الله تعالى الحلقة الثانية: المحور السادس: «زمان المعجزة ومكانها»

(١) يقصد آمن برب النبي - صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم - الذي بالغها.

(٢) جان جاك روسو" سوسري (١٧١٢ - ١٧٧٨ م) برز في عصر التنوير، وكانت أفكاره ونظرياته في التعليم والدين مؤثرة ومثيرة للجدل له كتاب «محاوله في أصل اللغات» ترجم إلى العربية، وكتاب العقد الاجتماعي، وكتاب اعترافات جان جاك روسو، ورواية "نين القطرة"، وكتاب "أصل التفاوت بين الناس".

(٣) كلام جان جاك روسو في كتابه «محاوله في أصل اللغات» تعريب محمد محبوب، تقديم عبد السلام المسدي، نشر: مشروع النشر المشترك: دائرة الشؤون الثقافية العامة (أفاق عربية) بغداد، والدار التونسية للنشر. ص: ٧١